

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ مِنَ الْعَالَمِيْنَ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ وَفِىْ طَبَعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْعَجِيْبِ اَشْفَاقُ مَنْ اَنْ رَّأَيْتَ اَهْلَ الْمَطَاوِىْ فَقَدْ  
كُنْتَ لَوْ اَنْىْ حَقَّكَ وَكَانَتْ اَوْطَانُكَ اَوْ قَسَمْتَ رَحْمَةً لَّادْنَىْ جُفُوْقِهِ مِنْ رَّحْمَةِ الْكَامِلِيْنَ وَالطَّبَاعَةِ مَا اَلَا فَرِيْقٌ عَلَيْكَ  
قَالَ يٰعُوْنُ اللّٰهُ الْعَظِيْمُ

# الصمد

## شرح احكام التواضع

- اس مسلم کی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچانی گئی ہے۔ اس مقصد کے لئے اپنی ذات کے علاوہ فنِ صحت اور علمِ حدیث کے تین بہترین عالم مقرر کئے گئے جنہوں نے مسلم کے سابقہ دو مطبوعہ نسخوں اور ایک نسخہ مصری کا مقابلہ کر کے ان کی اغلاط کو درست کیا اور ایک صحیح اصل تیار کی۔ تب اس تصحیح شدہ اصل سے ہم نے اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کے ساتھ لکھنے والے کاتبوں سے کرائی۔ پھر کاپیوں اور پروفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا۔
- ہم نے اس مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو بین السطور کی بجائے صحیح بخاری کی طرز پر واضح علانا و نشانات دے کر اس کے حاشیہ پر درج کیا ہے۔
- امام نوویؒ نے جہاں جہاں مذاہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کے ساتھ ہم نے امام اعظمؒ کے مذہب کے دلائل بروئے احادیث، متن و شرح سے الگ حاشیہ پر چڑھا دیئے ہیں۔

غرضکہ صحیح مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اُس سے دوگنی عمل میں لائی گئی۔  
یقین ہے کہ آج تک اس قدر صحیح خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے۔

خادم العلماء والمشاخر نور محمد

ناشر

تدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

ومعہ حاشیۃ علیہ الامام ابی الحسن السنی







# صحیح مسلم کی صحت کی بابت ہماری کوشش

## اور سابقہ مطبوعہ مسلمانوں کی اغلاط

آج سے قبل ہندوستان کے مختلف مطابع میں مسلم چھپی اور شائع ہو گئی ہیں بغرض صحت اصل ان مبکوم نسخہ مصری جمع کیا پھر صحت اصل کے لئے تین نسخوں کا انتخاب کیا یعنی مسلم مطبوعہ مصر، مسلم مطبوعہ انصاری دہلی، مسلمانہ اور مسلم مجتہبی دہلی ۱۳۱۵ھ جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں طبع ہوئی تھی اور اب ناپید ہے مسلم مطبوعہ مصر صحیح تھی مگر اس سے کتاب کو کتابت میں شوری تھی اور صحت میں مسلم مطبوعہ انصاری مجتہبی سے افضل تھی اس وجہ سے کتابت کے لئے اس کو اصل ستودہ تجویز کیا گیا اور ترکیب کی گئی کہ صحت اور علم حدیث کے میں بہترین عالم پیرچہ زکریا شمس مطلب کے لکھنے کے لئے کہ تینوں آئینے سامنے بیٹھیں اور انہیں سے ہر ایک کے پاس ایک ایک نسخہ ہو اور ایک انصاری کو پڑھے باقی اسکے ساتھ ساتھ غور سے اپنی اپنی کتاب میں دیکھتے جائیں اور جہاں فرق پائیں اس کو انصاری میں درست کرتے جائیں تاکہ صحت اصل کے بعد اس کو کتابت کی جائے اس اشتہار کے لکھتے وقت انصاری اور مجتہبی دونوں میرے لئے موجود نہیں تھے انصاری میں مسلم مجتہبی میں زیادہ الفاظ جو غلط ہیں یا کتابت سے روکنے میں نہیں ہو سکتے عبارتیں بچہ کی خاطر صرف چند مقام بطور نمونہ ملاحظہ فرمائیں تاکہ آپ کو یہ امر ثابت ہو جائے کہ ہم نے مسودہ اول اپنی مسلم کی صحت میں کس قدر کوشش کی ہے (مثلاً ۱) مسلم جلد اول صفحہ ۶۶ شرح نووی کی سطر ۱۲ وقیل عبد اللہ بن عمر بن العاصی یہاں مجتہبی میں عمر العاصی جو غلط ہے (۲) ایضاً صفحہ ۶۷ وسط متصل قولہم ابن مراد یہاں مجتہبی میں ان مراد ہے جو غلط ہے (۳) مسلم جلد اول صفحہ ۹ شرح نووی سطر ۱۵ میں قولہ دوم سے پہلے جو مشہور تان کا لفظ ہے اسکے آگے ایک قولہ مع نووی کی کامل عبارت کے جو نصف سطر کے قریب مجتہبی میں لکھنے سے گریبا ہے جو غلط ہے (۴) مسلم جلد اول صفحہ ۳۴ شرح نووی کی سب سے آخری سطر کے آخری الفاظ والمناقض وھن میں مگر اسکے بعد محتاجات سے لیکر فصا کا نہ تک نصف سطر سے زائد عبارت مجتہبی میں لکھنے سے گریبا ہے جو غلط ہے (۵) مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۹۹ شرح نووی سطر ۲۵ مجتہبی میں فسطاط بالتاء و فسطاط لکھا گیا ہے جو غلط ہے صحیح فسطاط فستاط بالتاء و فسطاط ہے (۶) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۳ شرح نووی سطر ۱۳ والعاۃ تعدی بطبعہ بالافعال لہ مگر یہاں مجتہبی میں لا یفعل لہ جو غلط ہے (۷) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۹ شرح نووی سطر ۲۵ فی الصبیحین لا یمن تکرر لا ناویل لہ یہاں مجتہبی میں و ناویل لہ جو غلط ہے (۸) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۲ لہ قصہ حواما بتریم یہاں مجتہبی میں لہ قصہ حواما بتریم ہے جو غلط ہے (۹) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۹ (آیت قرآن) الذین یذکر حق فی غلظہ یہاں کھ کی جگہ انصاری و مجتہبی میں ہر دو میں ہم ہے جو اس مقام پر ایسا ہونا غلط ہے یہ آیت سورہ حج کی ہے غرض کہ اس قسم کی غلطیاں بہت زیادہ ہیں مگر یہاں اندراج کی گنجائش نہیں ہے اور مسودہ میں جو ہم نے ان غلطیوں پر نشان لگائے ہیں وہ ہمارے لئے قریب محفوظ ہے مسلم مجتہبی میں یہ غلطیاں زیادہ ہیں کیونکہ وہ انصاری سے نقل کی گئی تھیں اور کتابت کی وقت اس قسم کے الفاظ مسلم مجتہبی میں نقل سے روکنے میں حالانکہ وہی الفاظ مسلم انصاری میں موجود ہیں اس بات کو معلوم کر کے ناظرین کو فیسوس ہو گا کہ ان غلطیوں کے سوا جہیز ہم نے مسودہ میں نشان لگائے ہیں جنہیں کسات آٹھ کا اور جو ادا کیا گیا ہو اور بھی انکے متن و شرح میں کافی غلطیاں موجود ہیں وہ یہ کہ جب انکی کاپیوں اور پر رونق کمال صحت مالکان مطابع سے نہ ہو سکی اور جب کتاب غلط چھپ گئی تو انہوں نے اسکے آخر میں غلط نام لگائے مسلم مطبوعہ انصاری دہلی مسلمانہ جلد اول کا غلط نام لکھا ہے کہ اس کی جلد اول میں ایک سو بارہ (۱۱۲) غلطیاں اور مسلم مطبوعہ مجتہبی دہلی ۱۳۱۵ھ جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں چھپی تھی اور اب ناپید ہے اسکی جلد اول کے غلط نام سو ظاہر ہے کہ اس میں دو سو یا بیس (۲۲۲) غلطیاں موجود ہیں اور حقیقت ان غلط ناموں کے لگائے اہل علم کو نفع بھی نہیں پہنچتا اسکا ثبوت یہ کہیں نے نقل درستی اصل یہ دو نسخے مدر حسین بخش دہلی سے عاریتہ حاصل کی جن میں سے ایک تقریباً ۳۹ برس اور دوسرا ۲۹ برس درس نظامی میں داخل ہو مگر کسی طالب علم نے ان غلطیوں کو غلط ناموں سے درست نہیں کیا اور ہمیشہ غلط پڑھتے چلے آئے ہیں اور اگر انصاف کوئی چیز ہے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں قرآن شریف اور بخاری کے بعد جو مسلم کا مرتبہ اسکا حق مالکان مطابع نے ادا نہیں کیا اور معمولی کتابوں کی طرح سے اسکو اس نوبت تک پہنچا دیا کہ اسکے آخر میں غلط نام لگائے گئے پڑے مگر یہ ضرور کہ ہندوستان کے دیگر تمام مطابع سے انکی مطبوعہ مسلم بدھما بہتر تھی جسکو اہل علم نے بنظر استحسان دیکھا مگر افسوس کہ ان تاریخوں کی طبع شدہ مسلمان ہر دو مطابع میں بالکل ختم ہو گئی ہے چونکہ مسلم مطبوعہ انصاری نسبتہ صحت میں بہت بہتر تھی اسکے میں نے اسکو اپنی مسلم کی کتابت کے لئے اصل مسودہ قرار دیکر بیان مندرجہ بالا کے مطابق اس کی صحت کرنی اور جب غلط نام اور جو غلطیوں کی اغلاط کامل طور پر صحیح کر دی گئیں تب اس اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کیساتھ لکھنے والے کا بتونسو شرح کرائی پھر کاپیوں اور پر رونق کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا اور اس مطلب کے لئے بے دریغ روپیہ خرچ کیا دیگر تاجران کتب کی طرح سو بچان لکھا لکھ شاعری سے ہرگز کام نہ لیا اسکی صحت کے لئے اپنی ذات کے علاوہ دہلی کے بہترین عالم جو علم حدیث اور فن صحت میں یکساں روزگار میں مقرر کئے گئے اور انہوں نے اسکی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچا دی اور طباعت کے لئے اعلیٰ انتظام سے کام لیا گیا سابق مطبوعہ مسلمانوں میں ایک بڑا نقص یہ بھی تھا کہ آجنگ دیگر مطابع والے بوجہ کاپی کو سستی لیکر کے فقیر بن کر کبھی پرکھی مارتے ہوئے احتمالی نسخوں کو بین السطور میں غور واضح علامات کیساتھ چھاپتے چلے جاتے تھے جن سے متن کی وضاحت برباد ہو جاتی تھی مگر ہم نے اس اپنی مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو صحیح بخاری کے احتمالی نسخوں کے الفاظ کی طرز پر شناخت کی کامل علامات و نشانات و دیگر اسکے حاشیہ پر درج کیا جسکی اہل علم کو درست آرزو تھی اور امام نووی نے جہاں جہاں مذہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کیساتھ ہم نے امام عظیم کے مذہب کے دلائل برائے احادیث متن شرح سے الگ اسکو حاشیہ پر چھاپے ہیں نہ شک مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اس سے دوگنی عمل میں لائی گئی یقیناً کہ ہندوستان میں آجنگ اس قدر صحیح خوش خط اور کامل انتظام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئینہ چھپنے کی امید ہے اسکی قدر تلاش اہل علم کو اس وقت ہوگی جب یہ ہمارے یہاں ختم ہو جائیگا کیونکہ آج سے کچھ زمانہ قبل اہل مطابع حدیث کی کتابوں کو محض زر کشی کے خیال سے ہی نہیں چھاپتے تھے بلکہ کچھ ثواب آخرت کا خیال کرتے ہوئے صحت طباعت کی بہتری کا خیال بھی رکھتے تھے مگر موجودہ زمانہ میں محض زر کشی کا خیال عام ہو گیا ہے ہم نے جو اسکی بہتری پر بہت بڑی رقم خرچ کی اور جانفشانی سے کام لیا اسکا نتیجہ آپ کے آگے ہو دیگر مطابع سے اسکی بہتری پر تقریباً ہماری دو گنی لاگت خرچ ہو گئی۔

خادم العلماء والمثلح نور محمد نقشبندی  
چشتی۔ ۳۰ صفر المظفر ۱۳۱۵ھ مطابق ۲۷ جولائی ۱۹۰۶ء

ناشر

مدیری کتب خانہ۔ آرام باغ۔ کراچی۔ ۱

مدیری کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا







[illegible]







[illegible]



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٣١	باب الحث على الاتفاق وكراهة الإحصاء	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم
"	باب الحث على الصدقة ولو بقليل	"	باب يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل ولا شرب	"	باب يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل ولا شرب	"	باب يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل ولا شرب
"	باب تمتع من القليل لا احتقار	"	باب حتى يطعم الفجر ويبيان صفة الفجر الذي	"	باب حتى يطعم الفجر ويبيان صفة الفجر الذي	"	باب حتى يطعم الفجر ويبيان صفة الفجر الذي
"	باب فضل خفاء الصدقة	"	باب يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم	"	باب يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم	"	باب يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم
٣٣٢	باب بيان ان افضل الصدقة صدقة الصبيح الشحيح	٣٣٢	باب ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك	٣٣٢	باب ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك	٣٣٢	باب ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك
"	باب بيان ان البذل لعليا خير من البذل السفلي وان البذل لعليا هي المنفعة	"	باب وهو الفجر الثاني ويسمى لصداق	"	باب وهو الفجر الثاني ويسمى لصداق	"	باب وهو الفجر الثاني ويسمى لصداق
"	باب السطى هي الاخذة	"	باب والمستطير وان لا أثر للفجر الاول	"	باب والمستطير وان لا أثر للفجر الاول	"	باب والمستطير وان لا أثر للفجر الاول
٣٣٣	باب النهي عن المسئلة	٣٣٣	باب في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل	٣٣٣	باب في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل	٣٣٣	باب في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل
٣٣٤	باب من نحل له المسئلة	٣٣٤	باب باللام كن نب السرجان وهو الذئب	٣٣٤	باب باللام كن نب السرجان وهو الذئب	٣٣٤	باب باللام كن نب السرجان وهو الذئب
"	باب جواز الاحتجاز بغير سؤال ولا طلع	٣٣٤	باب فضل السجود وتأكيد استحبابه	٣٣٤	باب فضل السجود وتأكيد استحبابه	٣٣٤	باب فضل السجود وتأكيد استحبابه
٣٣٥	باب كراهة الحرص على الدنيا	٣٣٥	باب استحباب تأكيد وتجميل الفطر	٣٣٥	باب استحباب تأكيد وتجميل الفطر	٣٣٥	باب استحباب تأكيد وتجميل الفطر
٣٣٦	باب فضل لقنعة والحث عليها	٣٣٦	باب بيان وقت انقضاء الصوم	٣٣٦	باب بيان وقت انقضاء الصوم	٣٣٦	باب بيان وقت انقضاء الصوم
"	باب التحذير من الاعتزاز بزينة الدنيا وما ييسر منها	٣٣٦	باب وخروج النهار	٣٣٦	باب وخروج النهار	٣٣٦	باب وخروج النهار
٣٣٦	باب فضل لتعفف الصبر القناعة	٣٣٦	باب النهي عن الوصال	٣٣٦	باب النهي عن الوصال	٣٣٦	باب النهي عن الوصال
"	باب الحث على كل ذلك	٣٣٦	باب بيان القليلة في الصوم ليست	٣٣٦	باب بيان القليلة في الصوم ليست	٣٣٦	باب بيان القليلة في الصوم ليست
"	باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف على	٣٣٦	باب فحمة على من لم يخرج شهوته	٣٣٦	باب فحمة على من لم يخرج شهوته	٣٣٦	باب فحمة على من لم يخرج شهوته
"	باب ايمانه ان لم يبط واحتمال من سأل	٣٣٦	باب صحة صوم من طلع عليه الفجر	٣٣٦	باب صحة صوم من طلع عليه الفجر	٣٣٦	باب صحة صوم من طلع عليه الفجر
"	باب جفاء الجمل وبين الخواص واحكام	٣٣٦	باب وهو جنب	٣٣٦	باب وهو جنب	٣٣٦	باب وهو جنب
٣٣٦	باب تحريم الزكاة على رسول الله	٣٣٦	باب غلبت تحريم الجاهل في نهار	٣٣٦	باب غلبت تحريم الجاهل في نهار	٣٣٦	باب غلبت تحريم الجاهل في نهار
"	باب صلى الله عليه وسلم على النبي محمد بنوها	٣٣٦	باب رمضان على لصا ووجوب الكفارة	٣٣٦	باب رمضان على لصا ووجوب الكفارة	٣٣٦	باب رمضان على لصا ووجوب الكفارة
"	باب وينو المطلب دون غيرهم	٣٣٦	باب الكبر في بيانها وانما تحجب على الموسر	٣٣٦	باب الكبر في بيانها وانما تحجب على الموسر	٣٣٦	باب الكبر في بيانها وانما تحجب على الموسر
٣٣٥	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله	٣٣٥	باب والمعسر تثبت في ذمة المعسر حتى يستطيع	٣٣٥	باب والمعسر تثبت في ذمة المعسر حتى يستطيع	٣٣٥	باب والمعسر تثبت في ذمة المعسر حتى يستطيع
"	باب عليه وسلم ولبنى هاشم وبني المطلب	٣٣٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان	٣٣٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان	٣٣٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان
"	باب وان كان المهدى ملكا بطريق الصدقة	٣٣٥	باب للمسافر في غير معصية اذا كان سفيرا	٣٣٥	باب للمسافر في غير معصية اذا كان سفيرا	٣٣٥	باب للمسافر في غير معصية اذا كان سفيرا
"	باب وبين ان الصدقة اذا قبضها المتصدق	٣٣٥	باب مرحلتين فالكثرون الافضل لمن	٣٣٥	باب مرحلتين فالكثرون الافضل لمن	٣٣٥	باب مرحلتين فالكثرون الافضل لمن
"	باب عليه ان عنها وصف الصدقة وحلت	٣٣٥	باب اطاق بلا ضرر ان يصوم ومن	٣٣٥	باب اطاق بلا ضرر ان يصوم ومن	٣٣٥	باب اطاق بلا ضرر ان يصوم ومن
"	باب لكل احد من كانت الصدقة محرمة عليه	٣٣٥	باب شق عليه ان يفطر	٣٣٥	باب شق عليه ان يفطر	٣٣٥	باب شق عليه ان يفطر
"	باب الدعاء لمن اتى بصدقة	٣٣٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفة	٣٣٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفة	٣٣٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفة
٣٣٦	باب ارضاء الساعي ما لم يطلب حراما	٣٣٦	باب يوم عرفة	٣٣٦	باب يوم عرفة	٣٣٦	باب يوم عرفة
"	باب كتاب الصيام	٣٣٦	باب باب صوم يوم عاشوراء	٣٣٦	باب باب صوم يوم عاشوراء	٣٣٦	باب باب صوم يوم عاشوراء
٣٣٦	باب وجوب صوم رمضان لرؤية	٣٣٦	باب تحريم صوم يوم العيدين	٣٣٦	باب تحريم صوم يوم العيدين	٣٣٦	باب تحريم صوم يوم العيدين
"	باب الهلال والفطر لرؤية الهلال وان	٣٣٦	باب باب تحريم صوم ايام التشريق	٣٣٦	باب باب تحريم صوم ايام التشريق	٣٣٦	باب باب تحريم صوم ايام التشريق
"	باب اذا غم في ليلة او اخره اكملت عدة	٣٣٦	باب وبين انها ايام اكل وشرب وذكر الله	٣٣٦	باب وبين انها ايام اكل وشرب وذكر الله	٣٣٦	باب وبين انها ايام اكل وشرب وذكر الله
"	باب الشهر ثلاثين يوما	٣٣٦	باب عز وجل	٣٣٦	باب عز وجل	٣٣٦	باب عز وجل
٣٣٨	باب بيان ان لكل بلد وتيمم فم	٣٣٨	باب باب كراهة افرا يوم الجمعة بصوم	٣٣٨	باب باب كراهة افرا يوم الجمعة بصوم	٣٣٨	باب باب كراهة افرا يوم الجمعة بصوم
"	باب اذا رآه الهلال ببلد لا يثبت حكمه	٣٣٨	باب لا يوافق عاداته	٣٣٨	باب لا يوافق عاداته	٣٣٨	باب لا يوافق عاداته
"	باب لما بعد عنهم	٣٣٨	باب باب بيان نسخ قول الله تعالى و	٣٣٨	باب باب بيان نسخ قول الله تعالى و	٣٣٨	باب باب بيان نسخ قول الله تعالى و
"	باب بيان انه لا اعتبار بكبر	٣٣٨	باب على الذين يطيقون ذمة طعام مسكين	٣٣٨	باب على الذين يطيقون ذمة طعام مسكين	٣٣٨	باب على الذين يطيقون ذمة طعام مسكين
"	باب الهلال وصغره وان الله تعالى	٣٣٨	باب باب جواز تاخير قضاء رمضان ما لم	٣٣٨	باب باب جواز تاخير قضاء رمضان ما لم	٣٣٨	باب باب جواز تاخير قضاء رمضان ما لم
"	باب اصد للروية فان عنهم فليكمل	٣٣٨	باب بجي رمضان اخر من افطر بعد ر	٣٣٨	باب بجي رمضان اخر من افطر بعد ر	٣٣٨	باب بجي رمضان اخر من افطر بعد ر
"	باب ثلاثون	٣٣٨	باب كرض وسفر وحض فحذ ذلك	٣٣٨	باب كرض وسفر وحض فحذ ذلك	٣٣٨	باب كرض وسفر وحض فحذ ذلك
٣٣٩	باب بيان معنى قول صلى الله	٣٣٩	باب باب قضاء الصوم عن الميت	٣٣٩	باب باب قضاء الصوم عن الميت	٣٣٩	باب باب قضاء الصوم عن الميت
"	باب عليه سلم شهر اعيد لا ينقصان	٣٣٩	باب باب نذر الصائم اذا دعى الى طعام	٣٣٩	باب باب نذر الصائم اذا دعى الى طعام	٣٣٩	باب باب نذر الصائم اذا دعى الى طعام
"		٣٣٩	باب ولم يرد الاضطرار وشوئنا وقوتل	٣٣٩	باب ولم يرد الاضطرار وشوئنا وقوتل	٣٣٩	باب ولم يرد الاضطرار وشوئنا وقوتل
"		٣٣٩	باب ان يقول في صائره انه ينز صوم	٣٣٩	باب ان يقول في صائره انه ينز صوم	٣٣٩	باب ان يقول في صائره انه ينز صوم
"		٣٣٩	باب عن الرفث والجمل ونحوه	٣٣٩	باب عن الرفث والجمل ونحوه	٣٣٩	باب عن الرفث والجمل ونحوه



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٠٨	باب جواز التمتع في الحج والقران	٢٠٨	من مزدلفة الى منى في اواخر الليل قبل زحمة الناس و	٢٠٨	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٠٨	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٠٩	باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزمانه	٢٠٩	استحباب المكث لغيرهم حتى يصلوا الصبح بمزدلفة	٢٠٩	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٠٩	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٠	باب فضل العمرة في رمضان	٢١٠	باب رمي جمرة العقبة عن بطن الوادي وتكون مكة عن يساره ويكبر مع كل حصة	٢١٠	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٠	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١١	باب استحباب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها من الثنية السفلى ودخول بلدة من طريق غير التي خرج منها	٢١١	باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر راكبا وبيانا	٢١١	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١١	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٢	باب استحباب الخروج منها عند ارادة دخول مكة والاعتسال لدخولها ودخولها ثمارا	٢١٢	صلواته عليه سلمت اخذوا عنه مناسككم	٢١٢	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٢	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٣	باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج	٢١٣	باب استحباب كون حصي الجمار بقدر حصي النحر	٢١٣	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٣	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٤	باب استحباب استلام الركبتين اليماين في الطواف والركبتين الاخرين	٢١٤	باب بيان وقت استحباب رمي الجمار	٢١٤	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٤	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٥	باب استحباب تقبيل الجحس الاسود في الطواف	٢١٥	باب بيان ان حصي الجمار سبع سبع	٢١٥	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٥	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٦	باب جواز الطواف على بعير وغيره واستلام الحجر منحن وسخوة للراكب	٢١٦	باب تفضيل الحلق على التقصير وجواز التقصير	٢١٦	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٦	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٧	باب بيان ان السبع بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج الا به	٢١٧	باب بيان ان السنة يوم النحر ان يرمى ثم يمشى ثم يحلق والابتداء في الحلق بالجانب اليمين من راس المحلوق	٢١٧	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٧	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٨	باب استحباب اقامة الحاجر التلبية حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم النحر	٢١٨	باب جواز تقديروا الذبح على الرمي والحلق على الذبح وعلى الرمي وتقديروا الطواف عليها كلها	٢١٨	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٨	باب جواز الاضحية في الهدي
٢١٩	باب استحباب اداء التلبية في هذه الليلة	٢١٩	باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر	٢١٩	باب جواز الاضحية في الهدي	٢١٩	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٠	باب استحباب زيادة التغليس بصلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة والمبالغة فيه بعد تحقق طلوع الفجر	٢٢٠	باب استحباب نزول المحصب يوم النحر وصلوة الظهر وما بعد هابه	٢٢٠	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٠	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢١	باب استحباب تقديروا دفع الضعفة من النساء وغيرهن	٢٢١	باب وجوب المبيت بمنى ليالى ايام التشريق والترخيص في تركه لاهل السقاية	٢٢١	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢١	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٢		٢٢٢	باب فضل القيام بالسقاية والثناء على اهلها واستحباب الشرب منها	٢٢٢	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٢	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٣		٢٢٣	باب الصدقة بلجوم الهدايا ووجلالها وان لا يعطى الجحر ارضا شيئا وجواز الاستنابة في القيام عليها	٢٢٣	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٣	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٤		٢٢٤		٢٢٤	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٤	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٥		٢٢٥		٢٢٥	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٥	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٦		٢٢٦		٢٢٦	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٦	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٧		٢٢٧		٢٢٧	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٧	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٨		٢٢٨		٢٢٨	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٨	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٢٩		٢٢٩		٢٢٩	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٢٩	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٠		٢٣٠		٢٣٠	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٠	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣١		٢٣١		٢٣١	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣١	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٢		٢٣٢		٢٣٢	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٢	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٣		٢٣٣		٢٣٣	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٣	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٤		٢٣٤		٢٣٤	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٤	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٥		٢٣٥		٢٣٥	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٥	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٦		٢٣٦		٢٣٦	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٦	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٧		٢٣٧		٢٣٧	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٧	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٨		٢٣٨		٢٣٨	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٨	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٣٩		٢٣٩		٢٣٩	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٣٩	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٠		٢٤٠		٢٤٠	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٠	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤١		٢٤١		٢٤١	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤١	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٢		٢٤٢		٢٤٢	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٢	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٣		٢٤٣		٢٤٣	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٣	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٤		٢٤٤		٢٤٤	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٤	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٥		٢٤٥		٢٤٥	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٥	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٦		٢٤٦		٢٤٦	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٦	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٧		٢٤٧		٢٤٧	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٧	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٨		٢٤٨		٢٤٨	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٨	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٤٩		٢٤٩		٢٤٩	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٤٩	باب جواز الاضحية في الهدي
٢٥٠		٢٥٠		٢٥٠	باب جواز الاضحية في الهدي	٢٥٠	باب جواز الاضحية في الهدي





مُفَصَّل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من الرحيم

[illegible]

سید

بلدان

المشهورات



فلنست به ما يزيد على ما من المجلدات من غير تكرار ولا زيادات عاطلات بل ذلك لكثرة فوائد عظم وعلم فائدة ذلك فانه كلام فصيح المخلوقات صلى الله عليه وسلم  
صلوات وأمثات. لكنني اقتصر على التوسط وحرص على ترك الاطلاات. واكثر الاختصار في كثير من الحالات. فاذا ذكر فيه ان شاعرنا تعالى جلا من علومه الزاهرات من احكام الاصول  
والفروع والآداب الاشارات الزهديات. وبيان نفائس من اصول القواعد الشرعية. وايضا معاني الالفاظ اللغوية واسماء الرجال ضبط المشكلات. وبيان اسرار ذوي الكنه  
اسماء آباء الابناء والمبهمات. والتنبية على لطيفة من حال بعض الرواة. وغيرهم من المذكورين في بعض الاوقات. واستخرج اللطائف من خفيات علم الحديث من المتن والاسانيد المستفاد  
وضبط جمل من الاسماء المتولفات والمختلفات. وجمع بين الاحاديث التي تختلف ظاهرا ولظن بعض من لا يحقق صحتها الحديث والفقه اصوله كونها متعارضات وانما على ما يحضر في الحال  
في الحديث من المسائل المحليات. واشير الى الادلة في كل ذلك اشارات. الان في مواطن الحاجة الى البسط للضرورة وحرص في جميع ذلك على الايجاز والوضوح العبارات. وحيث نقل شيئا من اسماء الرجال  
واللغة وضبط المشكل والاحكام والمعاني وغيره من المنقولات. فان كان شبهوا الاضياف الى تأليفهم اكثرهم الانداد البعض المقاصد الصالحات. وان كان غريبا اضيفت الى تأليفه الا ان اذبل عندي بعض  
المواطن بسط الكلام اكونه مما تقدم بيانه في الاوابل للماضيات. واذا ذكر الحديث والاسم او المظنة من اللغة ونحو البسط المقصود منه في اول مواضعه اذا مررت على الموضوع الاوردت ان تقدم شرح  
وبيانه في الباب الغلطي من الاوابل لاسيما. وقد اقتصر على بيان تقدمه من غير اضافة او اعيد الكلام فيه بعد الوضع الاول وارتباط الكلام ادخه او غير ذلك من المصالح المطلوبة. وما كان يحتاج الى بسط  
كثير ونحو ذلك فقد ارجل بيانه على شرح صحيح البخاري الذي جمعه لكونها وقعت فيه ميسوطات. وقد ارجل على غير شرح صحيح البخاري مما جمعه من الصفات. ولا اقتصر على ان شاعرنا تعالى اللطيف التجليل الدلالة على  
الظلمات. واقدم في اول الكتاب جمل من المقدمات. مما عظم انفعهم به ان شاعرنا تعالى يحتاج الى المطالب بالتحقيقات. وارتب ذلك فصول متتابعات ليكون سهل في مطالعة الواعين السات واناسم العونة والصيانة  
واللطف الرعاية من الله تعالى الكريم ربنا الضمين السموات بسببها السجاء ان يوفى والدي ومثلني وسائر قاري واحبابي ومن حسن اليك الحسنات. وان يسهل لنا انواع الطاعات. وان يهدينا لها  
واما في ازيدا حتى الممات. ان يجوز علينا برضاة ومحبته ودوام طاعته واجمع بيننا في ذلك راحة وغير ذلك من انواع السرور. وان ينفعنا جميع من يقرأ في هذا الكتاب به وان يحجز لنا المتوبات وان لا ينزع  
مننا ما يهين لنا ومن به علينا من الخيرات. وان لا يجعل شيئا من ذلك فتنه لنا وان يعيننا من كل شيء من الخلفات. انه مجيب الدعوات. جزيل العطايا. اغتمت باسمه وتوكلت على الله  
ما شاء الله لا قوة الا بالله لا حول ولا قوة الا بالله جسي الله نعم الوكيل ولا الحمد والفضل والمنة والنعمة وبه التوفيق والالطف والهداية والعصمة فصل في بيان اسناد الكتاب وحال  
روايته منا الى الامام مسلم رضي الله عنه مختصرا اما اسنادي فيه فاخبرنا بجميع صحيح الامام مسلم بن الحجاج الشيوخ الايمن العدل الرضي الدين ابو اسحق ابراهيم بن ابي حفص عمر بن مضر الواسطي رحمه الله  
تعالى بحاج وشق حماد الله تعالى وصاحبنا وسائر بلاد الاسلام والحمد لله قال انا الامام ذو الكنى ابو القاسم ابو بكر ابو الفتح منصور بن عبد الله بن الفراءى انا الامام فقيهنا احدثنا ابو جعفر  
الفراءى انا ابو الحسين عبد الغافر الفارسي انا ابو احمد محمد بن عيسى الجلودى انا ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه انا الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى وهذا الاسناد الذي حصل لنا ولنا من  
من يشركنا فيه في نهاية العلوك الحمد لله تعالى فينا وبين مسلم سنة وكذا كالتفت لنا بهذا العدد رواية الكتاب لبيت التي هي تمام كتاب خمسة التي هي حمل الاسلام على صحيح البخاري وسلم سنن ابي داود والترمذي  
وكذلك تمت لنا بهذا العدد وسند الامين ابو عبد الله محمد بن خليل ومحمد بن يزيد اعني ابن جابر وموقع لنا على من هذا الكتاب ان كانت عالية لوطا الامام الى عبد الله بن ابي حمزة محمد بن ابي  
شيخ شيوخهم المذكورين كلهم متفقون على هذا الاسناد في رواية مسلم لطيفة وهذا اسناد سلسل بالنسبة لبرين والمعين فان رواه كلهم معروون وكلهم نسابيون من شيخنا الى اسحق الى مسلم بن عيسى الدين  
وان كان واسطيا فقد اقام نسابا لبرين طويلا والله اعلم اما بيان حال رواية فيطول الكلام في نقصي اخبارهم واستقصاء احوالهم لكن يقتصر على ضبط اسماهم وارفع تعلق بحال بعضهم ما شيخنا ابو اسحاق فكان  
من اهل الصلاح والمنسوبين الى اخيه والفلاح معروف بكثر الصدقات والفاق المال في وجوه المكرات ذافا فعبادة ودقار وكيفية وصيانة بلا استكبار توفي رحمه الله تعالى بالاسكندرية اليوم السابع من  
رجب سنة اربع وستين وثمان مائة واما شيخنا فبو الامام ذو الكنى ابو القاسم ابو بكر ابو الفتح منصور بن عبد الله بن الفراءى بن محمد بن الفضل بن احمد بن محمد بن احمد بن ابي العباس الصاعدى الفراءى ثم النيسابورى  
منسوب لبرين طويلا من نفعنا اسان وهو بفتح الفاء وضمها فاما الفتح فهو المشهور المستعمل بين اهل الحديث وغيرهم وكذا على شيخنا الامام الحافظ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى اذ سمع شيخنا منصور بن  
رضي الله عنه يقول انه الفراءى بفتح الفاء وذكره ابو سعيد السمعاني في كتابه الانساب بضم الفاء وكذا ذكر الضم ايضا غير السمعاني وكان منصور بن جليل لا شيخنا كثر الثقة صحيح السماع روى عن ابيه وجده وولده  
ابى عبد الله محمد بن الفضل روى عن غيرهم مذكور في شهر رمضان سنة اثنين وعشرين وخمس مائة وتوفي ببشاذياخ فبالبور في شبان سنة ثمان وثمان مائة واما ابو عبد الله الفراءى فهو محمد بن الفضل  
جد ابى منصور النيسابورى وقد تقدم تمام نسبته نسب ابن ابنه منصور وكان ابو عبد الله الفراءى رضي الله عنه انا ما بارعنا في الفقه والاصول وغيرهما كثير الروايات بالاسانيد الصحيحة  
العاليات رعلت اليه الطلبة من الاقطار وانتشرت الروايات عنه فيما قرب وبعد من الامصار حتى قالوا فيه للفراءى الف راو وكان يقال له فقيه الحرم لاشاعته ونشروا العلم بمكة زاد الله فضلها  
وشرفا ذكره الامام الحافظ ابو القاسم الشافعى المعروف بابن عساكر رضي الله عنهما فاطن في الشنا وعليه بما هو المثل ثم روى عن ابي الحسين عبد الغافر اذ ذكره فقال هو فقيه الحرم البارع في الفقه والاصول النفاظ  
للقواعد نشا بين الصوفية في جوارهم وصل اليه بركات انفاهم سمع التصانيف الاصول من الامام بنين الاسلام ودرس عليه الاصول والتفسير ثم اختلف الى مجلس ائمة الحرم ولازم درسا عاش ثقة عليه و  
علق عنه الاصول صان جلة المذكورين من اصحابه وخرج عاجا الى مكة وعقد المجلس بخار ودار سائر البلاد وظهر العلم بالحرمين وكان منه بها اثر وذكروا نشر العلم عاد الى نيسابور ما تقدمي قطعه العلماء ولا  
سيرة الصالحين من التواضع والتبذل في الملايس والمعاش وشتر بكتابة الشروط الاتصال بالزمر الشامية مصابة بليصون بهاء غرضه وعلمه من توقع الافاق ويبلغ ما يكسبه منها في اسباب المعيشة  
من فنون الازراق وقعد للتدريس في المدرستين الصبيحة وافادة الطلبة فيها وتقدم المسانيد والصحاح واكثر من مشاخر عصره وله مجالس الوعظ والذكر المشحونة بالفوائد والمباني في النصع وكلمات  
المشاخر وذكر احوالهم قال الحافظ ابو القاسم والى الامام محمد الفراءى كانت حلتى الثانية لانه كان المقصود بالرحلة في تلك الحاجة لما اجتمع فيمن علوا الاسانيد ووفروا العلم وصحة الاعتقاد وجون الخلق  
ولمين الجانب والاقبال بكليته على الطالب فاقمت في صحبة سنة كاملة وغنمت من سموعاته فائدة عظيمة طائلة وكان كرم المودى عليه عارفا بحق قصري الله ومرض مرضه في مدة مقامي عنده  
ونهاه الطبيب عن التمكن من القراءة عليه فيها وعرف ان ذلك بما كان سببا لزيادة تالمه فقال لا اتجزان انهم من القراءة وربما كون قد حصلت في الدنيا لاجلهم فكنيت اقر عليه في حال مرضه وهو طبعى على  
فراشه ثم غوى من تلك المرضة وفارقه متوجها الى هرة فقال لي حين ودعته بعد ان اظهر الجزع لفرقتي ربنا باللسنة بعد ان كان قال في ان الغيلة الى هرة وكانت وفاته في العشر الاواخر من شوال سنة  
ثلاثين وخمس مائة ودفن في تربة الى بكرين خزيمة رضي الله عنهما وذكر الحافظ ايضا جلا اخرى من مناقبه حذفتها اختصارا وذكر الحافظ ابو سعيد السمعاني ان سأل ابا عبد الله الفراءى به اذن مولده فقال  
مولدى تقدير سنة احدى والعشرين وارب مائة قال غيره وتوفي يوم الخميس الحادى والثلاثين والعشرين من شوال سنة ثلاثين وخمس مائة قال الشيخ ابو عمرو رحمه الله تعالى لى علم المذهب كتاب انتجبت  
منه فوائد استفرتها وسمع صحيح مسلم من عبد الغافر في السنة التي توفي فيها عبد الغافر سنة ثمان وارب مائة بقراءة الى سبيد البحرى رحمه الله تعالى ورضي عنه واما شيخ الفقه او

الحافظ ابو القاسم  
ذو الكنى ابو القاسم







**فصل** قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى ما وقع في صحيح البخاري وسلم ما صورته صورة، لقطع ليس لمتعلق بالقطع في خروج من غير الصحيح إلى غير الضيف يسمى هذا النوع تعليقا سماه الإمام أبو الحسن الدارقطني ويذكره المحمدي في الجمع بين الصحيحين كذا وغيره من الغاربة وهو في كتاب البخاري كشيء جد وفي كتاب مسلم قليل جدا قال فاذا كان لتعليق منها بلفظ فيروم بان من بينهما وبينه الانقطاع فقال ذلك رواه الفصل الاسناد منه على الشراطين ان يقول لا روى الزهري عن فلان ويسوق اسناده الصحيح في الكتابين بوجوب ان ذلك من الصحيح عند ما ذكره كذا رواه عن ذكره بلفظ صحيح يعرف به ورواه اصلا صحيحين به وذلك مثل حديثي بعض اصحابنا ونحو ذلك قال وذكرنا الحفاظ على الخصال الجبالي ان الانقطاع وقع فيما رواه مسلم في كتابه في الربعة عشر موضعا اولها في التيميم قوله في حديث ابى الجهم وروى الليث بن سعد ثم قوله في كتاب الصلوة في باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا صاحب لنا عن اسمعيل بن زكريا عن الأعمش وهذا في رواية ابى العلاء بن مازن وسلمت رواية ابى احمد الجلودى من هذا انقال فيه عن مسلم حديثنا محمد بن بكار قال حدثنا اسمعيل بن زكريا ثم في باب السكوت بين التكبيرة والقراءة قوله وحدثت عن يحيى بن حسان ويونس المودب ثم قوله في كتاب الجنائز في حديث عائشة رضي الله عنها في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد ليلا وحدثني من سمع جاجا الاعور والمفضل قال حدثنا ابن جبر وقوله في باب الجواهر في حديث عائشة رضي الله عنها حديثي غير واحد من اصحابنا قالوا حدثنا اسمعيل بن ابى اويس وقوله في هذا الباب وروى الليث بن سعد قال حدثني جعفر بن ربيعة وذكر حديث كعب بن مالك في تقاضي ابن ابى حدر وقوله في باب استحلال الطعام في حديث معمر بن عبد الله العدوي حديثي بعض اصحابنا عن عمرو بن عون وقوله في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وحدثت عن ابى اسامة ومن روى ذلك عنه ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا ابى اسامة وذكر ابو العباس انه رواه ابو احمد الجلودى عن محمد بن السعيد بن ربيعة عن ابراهيم بن سعيد قال الشيخ ورواه من غير طريق ابى احمد عن محمد بن السعيد بن ربيعة عن ابراهيم بن الجوهري وسنور ذلك موضعا ان شاء الله تعالى وقوله في آخر الفضائل في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايتكم ليحكم بنبه رواه مسلم لا هو مولا عن معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه ثم قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال اخبرنا ابو اليمان قال اخبرنا شبيب ورواه الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر كلاهما عن الزهري باسناد صحيح حديثه وقول مسلم في آخر كتاب القدر في حديث ابى سعيد الخدري رضي الله عنه لتركبن سنن من قبلكم حديثي عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابى مزهم وبقا قد وصلنا ابراهيم بن محمد بن سفيان عن محمد بن يحيى عن ابن ابى مريم قال الشيخ واما ورواه مسلم على وجه المتابعة والاستشهاد وقوله نيا سبقت في الاستشهاد والمتابعة في حديث البراء بن عازب في الصلوة الوسط بعد ان رواه موصولا ورواه الشيخ عن سفيان الثوري الى آخره وقول الضيفاني في القسم في المتابعة لما رواه موصولا من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه في الذي اعترف على نفسه بالزنا ورواه الليث ايضا عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الاسناد وقوله في كتاب الامة في المتابعة لما رواه مسندا من حديث خوف بن مالك خيرا ارايتكم الذين تجرونهم ورواه مطوية بن هاشم عن ربيعة بن يزيد قال الشيخ وذكر ابو العباس في كتابه في الربعة عشر حديث ابن عمر ارايتكم ليحكم بنبه المذكور في الفضائل وقد ذكره مرة اخرى فيسقط هذا من العدد ويسقط الحديث الثاني لكون الجلودى رواه عن مسلم موصولا ورواية بنى المعتدة الشهيرة في اثنائها عشرة اربعة عشر قال الشيخ واخذ هذا عن ابى علي ابو عبد الله المازني صاحب العلم فاطلق ان في الكتاب احاديث مقطوعة في الربعة عشر موضعا وهذا هو خلافا في ذلك وليس ذلك كذلك وليس شئ من هذا واحمد لم يخرجها لما وجد في من حيز الصحيح بل هي موصولة من جهات صحيحة لا سيما ما كان منها كور على وجه المتابعة فنفى نفس الكتاب صلها فاكتمه بكونه في معروفا فاعلم ان الحديث كما انه روى عن جماعة من الضعفاء اعتمادا على كون ما رواه عنهم معروفا رواية الثقات على ما سبقت عن فها بعد ان شاء الله تعالى قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى وبكذا الامر في تعليلات البخاري بالفاظ جازمة مثبتة على الصفة التي ذكرنا انكش ما قال فيه قال فلان اوردى فلان او ذكر فلان او نحو ذلك فلم يصيب ابو عمرو بن حزم الظاهر من حيث جعل مثل ذلك انقطاعا قادحا في الصحة واستروح الى ذلك في تقريره بنسبه الفاسد في اباحة الملاهي وزعمه انه لم يصح في تحريرها حديث ابي حنيفة عن حديث ابى عامر او ابى مالك الاشجعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون في امتي اقوام يستحلون الحرير والخم والعازف الى آخر الحديث فرغم ان رواه اخبر البخاري فهو غير صحيح لان البخاري قال فيه قال هشام بن عمار و ساقه باسناد فهو منقطع فيما بين البخاري وهشام وهذا خطأ من ابن حزم من وجوه احدها ان الانقطاع في هذا فضلا من جهة ان البخاري لم يسم منه وقد قرأنا في كتابنا علوم الحديث ان اذا تحقق اللقار والسامع مع السلامة من التمسك على ما يرويه عن علي بن ابي اسحاق اي لفظ كان كما يحل قول الصحابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على سماعه منه اذا لم يظهر خلافه وكذا غير قال بن الالفاظ الثاني ان هذا الحديث بعينه معروف بالاتصال بصريح لفظ من غير جهة البخاري الثالث ان رواه كان ذلك انقطاعا فمثل ذلك في الكتابين غير ملحق بالانقطاع الفاح لما عرف من عاداتها وشروطها وذكرها ذلك في كتاب موضع ذكرنا الصحيح خاصة فلن يستجيز اذ في الجرم المذكور من غير ثبوت وثبوت بخلاف الانقطاع او الارسل الصادق من غير ما ذكرنا في المعلق بلفظ الجرم اما ان لم يكن ذلك منها بلفظها لم يثبت له عن ذكره عن علي بن الصفة التي تقدم ذكرها مثل ان يقول لا روى عن فلان او ذكر عن فلان او في الباب عن فلان ونحو ذلك فليس ذلك في علم لتعليق الذي ذكرناه ولكن يستأنس بآراءها رواه اقول مسلم في خطبة كتابه قد ذكر عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل الناس منازلهم فهذا بالنظر الى ان لفظه ليس جازا لا يقتضيه حكمه بصحة النظر الى ان حجة ورواه ابو الاصول لا ايراد الشواهد يقتضيه حكمه بصحة ومع ذلك فقد علم الحاكم ابو عبد الله البخاري في كتابه كتاب معرفة علم الحديث بصحة واخره ابو داود في سننه باسناد منقوفا وذكر ان الرواية عن عائشة بن ميمون بن ابى شبيب لم يذكرها قال الشيخ وفيما قال ابو داود ونظرا في كوفي تقدم قد ادرك المغيرة بن شعبة ومات المغيرة قبل عائشة وقد علم التاقي كاف في ثبوت الادراك فلما روى من ميمون ان قال لم اتق عائشة يستقام لابي داود الجرم لعدم ادراكه بهيات ذلك في آخر كلامه شيخ قلنا وحديث عائشة هذا قد رواه البزار في سننه وقال هذا الحديث لا يعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم الاسن هذا الوجه وقد روى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفنا وادلهم فصل قال الشيخ ابو عمرو رحمه الله تعالى جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحة في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحة وعلوم النظر في حال بصحة في نفس الامر وكذا حكم البخاري بصحة في كتابه وذلك لان الامنة تلت ذلك القبول سوى من لا يمتد بخلافه وفاق في الاجماع قال الشيخ والذي نخاره ان تلقى الامنة للخط عن درجة التواتر بالقبول بوجوب العلم النظري بصحة خلافا لبعض محققي الاصوليين حيث نفى ذلك على انه لا يفيد في حق كل منهم الاظن واما قبله لا يوجب عليه العمل بالظن والظن قد يخطئ قال الشيخ وهذا من دفع لان ظن من معصوم من الخطا لا يخطئ والامنة في اجماعها موصوفة من الخطا وقد قال الامام الحرمي لو حلف انسان بطلاق امراته ان ما في كتابي البخاري وسلم ما حكمنا بصحة من قول النبي صلى الله عليه وسلم لما الزمنة الطلاق ولا حنثة لاجماع علماء المسلمين على صحتها قال الشيخ ولما قل ان يقول ان لا يحنث ولو لم يحنث المسلمون على صحتها للشك في الحنث فانه لو حلف بذلك في حديث ليست به صفة لم يحنث وان كان راويه فاسقا فعدم الحنث حاصل قبل الاجماع فلا يضاف الى الاجماع قال الشيخ والجواب ان المضاف الى الاجماع هو القطع بعدم الحنث ظاهر او باطنا والاعذار للشك فعدم الحنث محكوم به ظاهرا مع احتمال وجوده باطنا فلهذا في كل كلام امام الحرمي فهو الاخير بتحقيقه فاذا علم هذا فاخذ على البخاري وسلم وقد قدم في معتمد من الحفاظ فهو شئ ما ذكرناه لعدم الاجماع على لقبه بالقبول واذ ذلك في مواضع قليلة سننبه على ما وقع في هذا الكتاب منها ان شاء الله تعالى وفي آخر كلام الشيخ ابى عمرو رحمه الله تعالى هنا وقال في جزل ما اتفق





















إِنَّمَا يُحْسِنُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ

[illegible][illegible]

السلامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

## نمایشگاه

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

الطبعة الثانية - كراچی ۱۳۷۵ھ - ۱۹۵۶ء

الطبعة الأولى - ١٩٣٩

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندي

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب





ان جعل ذلك ان ضبط القليل من هذا الشأن واتقان ليس على المرء من معالجة الكثير منه ولا سيما عند من لا يتميز عند من العوام الا بان يؤقفا على التمييز غير فاذ كان الامر في هذا كما وصفنا فالقصد منه الى الصحيح القليل ولي بهم من ازيد السقيم وانما يرجي بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه خاصة من الناس من يزد فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلله فذلك ان شاء الله تعالى بما اوتي من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه فافادوا من الناس الذين هم بخلاف معاني الخصال من اهل التيقظ والمعرفة فلا معنى لهم في طلب الحديث الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل **فانما ان شاء الله** مبتدئون في تخريج مسالك وتاليف على شريطة ان يكونوا اذ جعلوا انانهم الى حجة ما اسندوا من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهموا على ثلاثة اقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الا ان ياتي موضوع لا يستغنى فيه عن احدث في زيادة معنى او اسناد يقيم الى جنب اسناد لعل تكون هناك لان المعنى الزائد في الحديث المختار اليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من اعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة او ان نقص ذلك المعنى من حجة الحديث على اختياره اذا امكن ولكن تفصيله ربما عجز من جملة فاعادته بهيئة اذ اضاف ذلك اسلم فاما ما وجدنا من اهل الاعادة في جملة من غير حاجة منا اليه فلا نتولى فعله ان شاء الله تعالى فاما **القسم الاول** فانا نبين ان نقد الاخبار التي هي اسلم من العيوب من غير ما وانتي من ان يكون نالوها اهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا الى وجود في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش كما قلنا في حديث كثير من الحديث بان ذلك في حديثهم فاذ نحن تفصيلنا لان اللغة الفصحى المشهورة وقعت فلما علمنا ان ذلك لو كان مخفيا لكان حقا ان يقال بان يوقف على التمييز والله اعلم **قال مسلم** رحمه الله تعالى في حجة ذلك ان ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه ليس على المرء من معالجة الكثير ثم قال بعد ذلك وانما يرجي بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات خاصة من الناس من يزد فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلله فذلك هو ان شاء الله تعالى بما اوتي من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه فافادوا من الناس الذين هم بخلاف معاني الخصال من اهل التيقظ والمعرفة فلا معنى لهم في طلب الحديث الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل **فانما ان شاء الله** مبتدئون في تخريج مسالك وتاليف على شريطة ان يكونوا اذ جعلوا انانهم الى حجة ما اسندوا من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهموا على ثلاثة اقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الا ان ياتي موضوع لا يستغنى فيه عن احدث في زيادة معنى او اسناد يقيم الى جنب اسناد لعل تكون هناك لان المعنى الزائد في الحديث المختار اليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من اعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة او ان نقص ذلك المعنى من حجة الحديث على اختياره اذا امكن ولكن تفصيله ربما عجز من جملة فاعادته بهيئة اذ اضاف ذلك اسلم فاما ما وجدنا من اهل الاعادة في جملة من غير حاجة منا اليه فلا نتولى فعله ان شاء الله تعالى فاما **القسم الاول** فانا نبين ان نقد الاخبار التي هي اسلم من العيوب من غير ما وانتي من ان يكون نالوها اهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا الى وجود في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش كما قلنا في حديث كثير من الحديث بان ذلك في حديثهم فاذ نحن تفصيلنا لان اللغة الفصحى المشهورة وقعت فلما علمنا ان ذلك لو كان مخفيا لكان حقا ان يقال بان يوقف على التمييز والله اعلم **قال مسلم** رحمه الله تعالى في حجة ذلك ان ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه ليس على المرء من معالجة الكثير ثم قال بعد ذلك وانما يرجي بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات خاصة من الناس من يزد فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلله فذلك هو ان شاء الله تعالى بما اوتي من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه فافادوا من الناس الذين هم بخلاف معاني الخصال من اهل التيقظ والمعرفة فلا معنى لهم في طلب الحديث الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل **فانما ان شاء الله** مبتدئون في تخريج مسالك وتاليف على شريطة ان يكونوا اذ جعلوا انانهم الى حجة ما اسندوا من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهموا على ثلاثة اقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الا ان ياتي موضوع لا يستغنى فيه عن احدث في زيادة معنى او اسناد يقيم الى جنب اسناد لعل تكون هناك لان المعنى الزائد في الحديث المختار اليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من اعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة او ان نقص ذلك المعنى من حجة الحديث على اختياره اذا امكن ولكن تفصيله ربما عجز من جملة فاعادته بهيئة اذ اضاف ذلك اسلم فاما ما وجدنا من اهل الاعادة في جملة من غير حاجة منا اليه فلا نتولى فعله ان شاء الله تعالى فاما **القسم الاول** فانا نبين ان نقد الاخبار التي هي اسلم من العيوب من غير ما وانتي من ان يكون نالوها اهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا الى وجود في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش كما قلنا في حديث كثير من الحديث بان ذلك في حديثهم فاذ نحن تفصيلنا

هذا هو الصحيح  
في حجة ذلك  
ان ضبط القليل  
من هذا الشأن  
واتقانه ليس  
على المرء من  
معالجة الكثير  
ثم قال بعد ذلك  
وانما يرجي بعض  
المنفعة في  
الاستكثار من  
هذا الشأن  
وجمع المكررات  
خاصة من  
الناس من يزد  
فيه بعض  
التيقظ والمعرفة  
باسبابه وعلله  
فذلك هو ان شاء  
الله تعالى بما  
اوتي من ذلك  
على الفائدة في  
الاستكثار من  
جمعه فافادوا  
من الناس الذين  
هم بخلاف  
معاني الخصال  
من اهل التيقظ  
والمعرفة فلا  
معنى لهم في  
طلب الحديث  
الكثير وقد  
عجزوا عن  
معرفة القليل  
فانما ان شاء  
الله مبتدئون  
في تخريج  
مسالك وتاليف  
على شريطة  
ان يكونوا  
اذ جعلوا  
انانهم الى  
حجة ما اسندوا  
من الاخبار  
عن رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم ففهموا  
على ثلاثة  
اقسام وثلاث  
طبقات من  
الناس على  
غير تكرار  
الا ان ياتي  
موضوع لا  
يستغنى فيه  
عن احدث في  
زيادة معنى  
او اسناد  
يقيم الى  
جنب اسناد  
لعل تكون  
هناك لان  
المعنى الزائد  
في الحديث  
المختار اليه  
يقوم مقام  
حديث تام  
فلا بد من  
اعادة الحديث  
الذي فيه ما  
وصفنا من  
الزيادة  
او ان نقص  
ذلك المعنى  
من حجة  
الحديث على  
اختياره اذا  
امكن  
لكن تفصيله  
ربما عجز  
من جملة  
فاعادته  
بهيئة اذ  
اسلم فاما  
ما وجدنا  
من اهل  
الاعادة  
في جملة  
من غير  
حاجة منا  
اليه فلا  
نتولى  
فعله  
ان شاء  
الله تعالى  
فاما  
القسم الاول  
فانا نبين  
ان نقد  
الاخبار التي  
هي اسلم  
من العيوب  
من غير ما  
وانتي من  
ان يكون  
نالوها  
اهل  
استقامة  
في الحديث  
واتقان  
لما نقلوا  
الى وجود  
في روايتهم  
اختلاف  
شديد ولا  
تخلط  
فاحش  
كما قلنا  
في حديث  
كثير من  
الحديث  
بان ذلك  
في حديثهم  
فاذا نحن  
تفصيلنا

عليه وسلم من غير تسليم والله تعالى اعلم انتهى قلت وفيه نظرات  
او اوانها تتدل على الجمع المطلق كما نصوا عليه ولا تتدل على القرآن ولا  
دلالة للقرآن في الذكر على القرآن في الفعل كما في قوله تعالى : اقيموا الصلوة  
واتوا الزكاة وامثالها وقول من قال بدلالة القرآن ضعيفا عقلا ونقلا  
ولو صح ما ذكره لكان الاقتصار على التسليم مكرها ايضا مع ان العلماء  
غالبهم على جوازها في التشهد الاول وما ذكر في الجواب عن الصلوة في آخر  
التشهد ايضا لا يخلو عن بعد ضرورة انه لا قرآن بعد بين الصلوة والتسليم  
بل بينهما فصل كثير وعد مثله قرانا بمجر اتحاد الجس لا يخلو عن بعد فالوجه















صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع وفي الطريق الآخر عن غيبيب ايضا عن حفص عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم بشل ذلك عن عمرو بن الخطاب عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بما بحسب المرء من الكذب ان يحدث بكل ما سمع وفي غير ذلك من نحوه الشرح اما سائده غيبيب بنضم الخار الجعفة وقد تقدم في آخر الفصل بيان انه ليس في الصحيحين غيبيب الجعفة الا انه هذا غيبيب بن عدى والبوصيب كنية ابن زهير وفيه مضم بهادوه ابان بشير السلمي الواسطي ابو موية النخعي اهل عصره فمن بعده على جلالة وكثرة حفظه واثقائه وصيانيته وكان دلسا وقد قال في روايته بن عازم بن قيس بن ابي حازم وعن طرف اخباره اوردناه عنه قال بلغني نحو خمس مائة سنة وامن شئ الا وقد اكرمته الا على فاني اجد كما هو مات سنة خمس مائة سنة وقيل سنة اربع مائة سنة النهدي يفتح النون واسكان الهاء منسوبة الى جده وهو زهير بن زيد بن ليث والوعثن بن زامن كبار التابعين فضلا لهم واسمه عبد الرحمن بن ثعلب الميم وفيها وكسرها واللام مشددة على الاووال التثنية ويقال مل بكسر الميم واسكان اللام وبعد الهزة واسلم ابو عثمان على عبد النبى صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وسمع جماعات من الصحابة وروى عنه جماعات من التابعين بن كوفى ثم بصري كان بالكوفة مستوطنا فلما قتل الحسين تحول منها فدخل البصرة وقال الاسكن بلدا قتل فيه ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروينا عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى انه قال لا أعلم في التابعين مثل ابى عثمان النهدي وقيل بن ابي حازم وعن طرف اخباره اوردناه عنه قال بلغني نحو خمس مائة سنة وامن شئ الا وقد اكرمته الا على فاني اجد كما هو مات سنة خمس مائة سنة وقيل سنة اربع مائة سنة والله اعلم وفي الاسناد الآخر عبد الرحمن اناسيغين عن ابى اسحق عن ابى الاوص عن عبد الله بن ابي عبد الرحمن فابن مهدي الامام المشهور ابو سعيد البصري واما سفيان فهو الثوري الامام المشهور ابو عبد الله الكوفي واما ابو اسحق فهو السبيعي يفتح السين واسمه عمرو بن عبد الله البجلي الكوفي التابعي الجليل قال احمد بن عبد الله الجعفي سبع مائة سنة وثلثين من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال علي بن المديني روى ابو اسحق عن سبعين او ثمانين لم يرو عنهم غيره وهو منسوب الى جده وهو اسلم بن سبيع بن مصعب بن موية واما ابو الاوص فاسمه عوف بن مالك الجعفي الكوفي التابعي المعروف لابي بصيرة واما عبد الله فابن مسعود الصحابي السيد الجليل ابو عبد الرحمن الكوفي واما ابن وهب في الاسناد الآخر فهو عبد الله بن وهب بن مسلم ابو محمد القرشي الفهري مولا امام المصري الامام المتفق على حفظه واثقائه وجلالته وهو في الاسناد الآخر يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن ابيوش فهو ابن زيد بن ابيوش القرشي الاموي مولا امام ابي بلثنة من تحت في يونس ست لغات ضمن النون وكسرها وفيها مع الهزة وتترك كذلك في يوسف اللغات الست والحركات التثنية في سبعة ذكرا بن السكيت معظم اللغات فيها وذكر ابو البتار باقية من ثمانين واما ابن شهاب فهو الامام المشهور التابعي الجليل هو محمد بن مسلم بن عبيد بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحرث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ابو بكر القرشي الزهري المديني سكن الشام وادرك جماعة من الصحابة نحو عشرة واكثر من الروايات عن التابعين واكثر من الروايات عنه واولى في العلم والحفظ والصيانة والاثقان والاجتهاد في تفصيل العلم والصبر على المشقة وفيه وبذل النفس في تحصيل العبادات والورع والكرم وهو ان الدنيا عنده وغير ذلك من الخصال الخيرة اكثر من ان تحصر واشهر من ان تشبه واما عبيد الله بن عبد الله فهو احد الفقهاء السبعة الامام الجليل رضى الله عنهم جميعا واما فقه الاسناد فهكذا وقع في الطريق الاول عن حفص عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلان حفصا تابعي وفي الطريق الثاني عن حفص عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم متصلا فالطريق الاول رواه مسلم من رواية معاذ بن معاذ وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبه وكذلك رواه عند عن شعبه فارسله والطريق الثاني عن علي بن حفص عن شعبه قال لدارقطني الصواب المرسل عن شعبه كما رواه معاذ بن مهدي وعند قلت قد رواه ابو داود وفي سنة ايضا مرسلان متصلا فرواه مرسلان حفص بن عمر النخعي عن شعبه ورواه متصلا من رواية علي بن حفص اذ ثبت انه روى متصلا ومرسلان على انه متصل هذا هو الصحيح الذي قاله الفقهاء واصحاب الاصول جماعة من اهل الحديث ولا يفرقون الاكثر من رده مرسلان الوصل زيادة من ثلثة وهي مقبولة وقد تقدمت هذه المسئلة موضحة في الفصول السابقة واما قل في الطريق الثاني بشل ذلك في رواية صحيحة وقد تقدم في الفصل بيان هذا وكيفيته الرواية به (وقوله بحسب المرء من الكذب) هو باسكان السين معناه يكفيه ذلك من الكذب فانه قد استكره منه واما معنى الحديث والآثار التي في الباب فيها الزجر عن التحديث بكل ما سمع الانسان فانه يسمع في العادة الصدق والكذب فاذا حدث بكل ما سمع فقد كذب لانها بهما لم يكن وقد تقدم ان هذا هو الالحق ان الكذب الاخبار عن الشئ بخلاف ما هو ولا يشترط فيه التعمد لكن التعمد شرط في كونه اثما والله اعلم (واما قوله ولا يكون اما ما يوجب حدث بكل ما سمع) فمعناه انه اذا حدث بكل ما سمع كثر الخطا في روايته وترك الاعتماد عليه ولا عذرة (واما قوله ان قد كلقت بعلم القرآن) فهو يفتح الكاف وكسر اللام وبالفاء ومعناه ولعت به ولا زمته قال ابن فارس وغيره من اهل اللغة الكلف الالاع بالشئ وقال ابو القاسم الزمخشري الكلف الالاع بالشئ مع شغل قلب مشقة واما قوله واياك والثناء في الحديث فيى بفتح السين وهي التثنية الشائعة المتج وقد شغل الشئ بعضهم النون اى فتح فيها شغل وشغل بالشئ بكسر النون وشغلته اى اكرته وشغلت على الرجل اى ذكرته بفتح وتسمى كلامه انه حذر ان يحدث بالا حديث المنكرة التي يشغل على صاحبها ويكره بفتح حال صاحبها فيكذب ايدى تراب في رواية فتسقط منزلة ويذل في نفسه والله اعلم باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاعتباط في نقلها فيمن الاسماء ابو باني هو بهر آخره وفيه حكمة بن يحيى الجعفي هو بمشقة من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب المطلاع يفتح اوله وفيه قال وبالضم يقول صاحب الحديث وكثير من الادباء قال بعضهم لا يميز فيه الا الفصح ويزعم ان التاء اصلية وفي باب التاء ذكره صاحب العين يعني فلكون اصلية الا انه قال يجب وتوجب قبيلة يبنى قبيلة من كندة قال وبالفتح قبيلة على جماعة من شيوخى وعلى بن سراج وغيره وكان ابن السيد البطليوسي يذهب الى صحة الوجهين هذا كلام صاحب المطلاع وقد ذكر ابن تارس في الجمل ان تجوب قبيلة من كندة وتوجب بالضم بطن لهم مشرف قال وليست التاء فيها اصلية وهذا هو الصواب الذي لا يجوز تحيسره واما علم صاحب العين بان التاء اصل فخطا ظاهرا والله اعلم وحسب له هذا كنية ابو حفص وقيل ابو عبد الله وهو هو الامام الشافعي

سَاء صنيعهم في الامر الذي هولاء ذم عليهم دينيا وذلك اللازم دينيا هو ان  
يبرحوا الاحاديث الضعيفة وهم خالفوا هذا اللازم فصار صنيعهم سيئا في  
مراعاته وقوله وتركهم عطف على ما يلزم اي وساء صنيعهم في تركهم الاقتضاس  
اي في انهم تركوا الاقتضار وكان الحق ان يقتصر او فصار تركهم الاقتضار في غير





























وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد قال سمعت ابا اسحق الطالقاني يقول سمعت ابن المبارك يقول لو خبرت بين ان ادخل الجنة وبين ان اتقى عبد الله بن عمر لاخترت ان اتقاء  
ادخل الجنة فلما رأيت كانت بعرة أحب الي من وحدثني الفضل بن سهل قال نادى بن صالح قال قال عبد الله بن عمر وقال زيد بن عتيق بن ابي انيسة لا تأخذوا من اخي  
وحدثني احمد بن ابراهيم بن رقي قال حدثني عبد السلام الوابصي قال حدثني عبد الله بن جعفر الرقي عن عبد الله بن عمر وقال كان يحيى بن ابي أنيسة كذا ابا حنيفة احمد بن  
ابراهيم قال حدثني سليمان بن حرب عن حماد بن زيد قال ذكر فرقة عند ابيوب فقال ان فرقة ليس صاحب بيت وحدثني عبد الرحمن بن بشير العتيقي قال سمعت يحيى بن سعيد  
القطان وذكر عنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي فضة جذاً افقيل يحيى اضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت اري ان احدا يروي عن محمد بن عبد الله  
ابن عبيد بن عمير وحدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعيف حكيم بن جبير وعبد الاعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار قال حدثني ربيعة وضعف موسى  
ابن دهقان وعيسى بن ابي عيسى المديني وسمعت الحسن بن عيسى يقول قال لي ابن المبارك اذا قلت ميت على جبر فكتب علي كذا الحديث ثلثة لا يكتب عنده حديث عبيد بن  
معتب السري بن اسمعيل وحدثني محمد بن سالم قال مسلم واشباهه ما ذكرنا من كراهي العلم في مقهي رواية الحديث واخبارهم عن معانيهم كثير يطول الكتاب بذكره على  
استقصائه وفيما ذكرنا كفاية لمن تفهم وعقل مذهب القوم فيا قالوا من ذلك وبينوا وانما الرغوة انفسهم الكشف عن معاني رواية الحديث وناقوا الاخبار واقتوا بذلك حين سئلوا  
في من عظم الخطا في الاخبار في امر الدين انما تأتي تخليل او تحوير او امر او نهي او ترغيب او تهديد اذ كان الرافعي له ليس بمعدن للصديق والامانة ثم اقدم على الرواية عندهم من قد عرفه ولم يبين ما فيه  
لغيره من جهل معرفته كان انما يفعل ذلك غاشاً للعوام المسلمين اذ لا يؤمن على بعض من يجمع تلك الاخبار ان يستعملها او يستعمل بعضها ولعلها واكثرها كاذب لا اصل لها مع ان الاخبار  
الصحاح من رواية الثقات واهل القناعة اكثر من ان يحيطوا بها انما نقل من ليس بثقة ولا ثقة ولا احبب كثير من يجمع من الناس على ما وصفنا من هذه الاحاديث الضعاف والاسانيد  
المجهولة ويعتقد روايتها بعد معرفتهم بما فيها من التوهم والضعف الا ان الذي يجهل على روايتها والاعتقاد بها ارادة التمكن من ذلك عند العوام ولا يقال ما اكثر ما يجمع فلان من الحديث  
والف من العدد ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق فلا نصيب له في دينه وكان تان يسخطى جاهلاً اولي من ان ينسب الى العلم

١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠

مكتوب من  
الحسين بن علي  
الحسين بن علي  
الحسين بن علي  
الحسين بن علي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى الى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج حاجة شديدة وليس يحج به (قوله بن قهزاد عن الطالقاني) تقدم ضبطها في الباب الذي قبل هذا قوله لو خبرت بين ان ادخل  
الجنة وبين ان اتقى عبد الله بن عمر لاخترت ان اتقاء (قوله بن قهزاد عن الطالقاني) تقدم ضبطها في الباب الذي قبل هذا قوله لو خبرت بين ان ادخل  
عن اخي) انما انيسة فضعف الهزة وفتح النون واسم ابي انيسة زيد واما الاخ المذكور فاسمته يحيى وهو المذکور في الرواية الاخرى وهو جزري يروي عن الزهري وغيره من شيعته هو ضعيف قال البخاري  
ليس هو بذلك قال النسائي ضعيف متروك الحديث واما اخوه زيد فثقة جليل ارجح به البخاري مسلم قال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث فيها رواية للعلم (قوله حدثني احمد بن ابراهيم الرازي قال  
حدثني عبد السلام الوابصي) انا الذي تقدم بيانه في وسط هذا الباب انا الذي تقدم بيانه في وسط هذا الباب انا الذي تقدم بيانه في وسط هذا الباب انا الذي تقدم بيانه في وسط هذا الباب  
الوافضل الرقي بفتح الراء قاضي الرقة وحران وحلب وقضى بخراسان (قوله ذكر فرقة عند ابيوب فقال ليس بصاحب حديث) وفتح الفاء واسكان الراء وفتح القاف وهو فرقة بن يعقوب السفياني  
السين والموحدة والبخاري المعجمة منسوب الى سحنة البصرة اليه يعقوب السفياني العابد لا يخرج بحديثه عن اهل الحديث كونه ليس صنعة كما قد مناه في قوله لم نزل الصالحين في شيء اكدب منهم في الحديث قال  
يحيى بن معين في رواية عنه ثلثة (قوله فضعف جدا) هو بكسر الجيم وهو مصدق بحدوده معناه تضعيفاً في الفاء (قوله سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الاعلى وضعف يحيى بن موسى بن  
دينار وقال حديثه صحيح وضعف موسى بن الدهقان وعيسى بن ابي عيسى المديني) الشرح كذا وقع في الاصول كلها وضعف يحيى بن موسى باثبات لفظه ابن تين يحيى وموسى وهو غلط بلا شك  
والصواب حديثه كذا قاله الخطاط منهم ابو العباس النجاشي وجماعات اخرون والخطاط في من رواية كتاب مسلم لاسم مسلم ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور ولا تضعف يحيى بن سعيد طبعه بن جبير  
عبد الاعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان وعيسى وكل هؤلاء متفق على ضعفهم اقول لامة في تضعيفهم مشهورة فاما حكيم فاسم كوفي متشيع قال ابو حاتم الرازي هو قال في التشيع قيل لعبد الرحمن  
ابن مهدي ولشعبة لم تركت حديث حكيم قال خاف النار واما عبد الاعلى فهو ابن عامر الشاعلي بالمشقة الكوفي واما موسى بن دينار فلي يروي عن سالم قال النسائي واما موسى بن الدهقان فبصري  
يروي عن ابن كعب بن مالك الدهقان بكسر الدال واما عيسى بن ابي عيسى فهو عيسى بن ميسرة اليموسي ويقال ابو محمد الفخاري المديني اصله الكوفي يقال له الحياطة والحياطة والحياطة الاول الى الحياطة  
والثاني الى الحياطة والثالث الى الحياطة قال يحيى بن معين كان خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك ذلك  
هو لا الثقة مشهورون بالضعف والترك فعيده بعضهم العين هذا هو الصحيح المشهور في كتب المتوفات والمختلف وغيره وكل صاحب المطالع عن بعض رواة البخاري اذ ضبط بعضهم العين وفتحها وفتح  
بعضهم السين وفتح الملهة وكسر المثناة فوق بعد ما موحد وعيده هذا الضم كوفي كنية ابو عبد الكريم واما السري فمديني باسكان السين كوفي واما محمد بن سالم فمديني كوفي ايضا فاستوى الثلثة كوفيهم كوفيين  
متروكين واما علم (قال مسلم رحمه الله تعالى في الاحاديث الضعيفة ولعلها واكثرها كاذب الاصل لها) كذا هو في الاصول الحقيقة من رواية الفراء عن الفارسي عن الجلودى وذكر القاضي عياض  
انه كذا هو في رواية الفارسي عن الجلودى وانه الصواب انه وقع في روايات شيخهم عن العذري عن الرازي عن الجلودى واقبلها واكثرها قال القاضي وهذا محل مصحف هذا الذي قاله القاضي فيه  
نظروا لا ينبغي ان يحكم بكونه تصحيحاً فان لهذه الرواية وجهان في الجملة لمن تدبرها (قوله اهل القناعة) هي بفتح القاف اي الذين يقتضون بحديثهم كمال عظيم واتقاهم وعدايتهم (قوله لا متفق) هو بفتح الميم والنون  
(فتح) في جملة من المسائل والقواعد التي تتعلق بهذا الباب احداً ما علم ان جرح الرواة جائز بل واجب بالاتفاق للضرورة الداعية اليه لصيانة الشريعة المكرمة وليس هو من الغيبة المحرمة بل من الغيبة  
لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ولم يزل فضلاء الامة واخيارهم والاولاء منهم يفعلون ذلك كما ذكر مسلم في هذا الباب عن جماعات منهم ما ذكره وقد ذكرت انما قلته صالحة من  
كلهم فيه في اول شرح صحيح البخاري ثم على الجراح تقوى الله تعالى في ذلك والتثبت فيه والحد من التساهل في جرحهم من الجرح او بنقص من لم يظهره نقصه فان مفسدة الجرح عظيمة  
فانها غيبة موبدة مبطلات الاحاديث مستقطعة لسنة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواية حكم من احكام الدين ثم انما يجوز الجرح لعارث به مقبول القول فيه اما اذا لم يكن الجراح من اهل المعرفة او لم يكن ممن يقبل قوله  
فيه فلا يجوز له الكلام في احد فان حكمه كان كلامه غيبة محرمة كذا ذكره القاضي عياض وهو ظاهر قال وهذا كالمشهور يجوز جرحه لا بل الجرح ولو عابه قائل بما جرح به ادب وكان غيبة الثانية الجرح  
لا يقبل الا من عدل عارف باسبابه واهل يشترط في الجراح والمعدل العدد فيه خلاف العلماء والصحيح انه لا يشترط بل يصير مجرد واحد عدل بالقول واحداً من من باب الخبر فيقبل فيه الواحد بل يشترط ذكر  
سبب الجرح ام لا يختلفوا فيه فذهب الشافعي وكثيرون الى الاشتراط لكونه قد يبعد مجرد واحد لا يجوز لغيره اسباب اختلاف العلماء فيها وذهب القاضي ابو بكر بن الباقلاني في احسن من ان لا يشترط  
وذهب اخرون الى انه لا يشترط من العارث باسبابه ولا يشترط من غيره وعلى مذهب من اشترط في جرح التفسير يقول فائدة الجرح فيمن جرح مطلقاً ان يتوقف عن الاحتجاج به الى









نیل ایمن بی

[illegible]

کتابخانه و اسناد

احتمال الارسال في ما اذا لم يكن السماء متحققاً اقوى من احتمال في صورة النقص  
فالعلة هي الاحتمال القوي لا مجرد الاحتمال مطلقاً كيفما كان والله تعالى اعلم .  
(السندی)





































[illegible]

قوله واعطوا الخمس هذا ايها يخامساً والجواب ان المراد بآربع هي ما امرهم به عموماً وهذا اما يختص بالمجاهدين وكان القوم منهم فمعنى قوله امركم بآربع اي عموماً فلا اشكال غاية الامر ان هذا ليس من جملة تقضيل الآربع بل مقابلهما -

٣٣ قولہ الایمان باللہ بالجہد بل عن اربع وضمر فسرہا للایمان  
باعتبار انہ عبارة عن الاربعة وتفسير الایمان بالاربعة باعتبار اطلاق  
على الاسلام واما الایمان بمعنی التصديق فهو كان معلوماً للقوم  
لهم ولذلک لم یذكره والله تعالى اعلم۔









جنا

[illegible]































[illegible]

باب بيان ان الذين النضوية  
وحدثنا  
باب بيان ان المؤمنين من اليمان وان افشاء الكفار بسبب خصومهم-  
باب بيان ان الذين النضوية

بیت





























بہت بڑا کھجور کا پتہ  
میں خود لکھنا تھا

حدثنا محمد بن <sup>الطائفي</sup> محمد بن بشار و ابراهيم بن زيناير جميعا عن يحيى بن حماد قال بن حمد بن يحيى بن حماد قال ناشع بن ابلان بن تغلب عن فضيل بن عمر و الفقيه عن ابراهيم النخعي عن  
 علقمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال جل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا و نعل حسنا قال ان  
 جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق و غمط الناس **حدثنا** مناجب بن الحر التيمي سويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال مناجب نا بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن  
 علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه لا يدخل النار احد في قلبه مثقال حبة خرد من ايمان و لا يدخل الجنة احد في قلبه مثقال حبة خرد من كبر **حدثنا** محمد بن  
 بشار قال ابو داود قال ناشع بن ابلان بن تغلب عن فضيل بن عمر و ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر

[illegible]























باب غلة تحريم الغلول انما يدخل الجنة الا المؤمنون بالدين والذين آمنوا بالله

حدثني زهير بن حرب قال نفعنا شيخ القاسم قال ناعكروا بن عمار قال حدثني عن ابي عبد الله بن عباس قال حدثني عن ابي عبد الله بن عباس قال لما كان يوم خيبر

باب غلة تحريم الغلول وانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون بالدين والذين آمنوا بالله... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلابي ما رايته في النار في يرد عليها اوعيا... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلابي ما رايته في النار في يرد عليها اوعيا...

**حدثنا احمد بن زائدة الضبي قال** نكس عبد العزيز بن محمد وابو علقمة القروي قال انما صنفوا من سليمان بن عبد الله بن سليمان بن ابي هرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يبعث رجلا من اليمن الى من الحبش فلا يدع احدا في قلبه قال ابو علقمة مثقال حبة وقال عبد العزيز مثقال فرقة من ايمان الاقضية **حدثني** يحيى بن ايوب وثبت بن واين حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن ايوب ثنا اسمعيل قال اخبرني العلاء عن ابيه عن ابي هرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال فبما قطع الليل المظلم **تصيح الرجل مؤمنا وميؤسى كافرا** وميؤسى مؤمنا ويصير كافرا يسير دينه بغير حق من الدنيا **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا الحسن بن موسى قال نا احمد بن حنبل عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم الى اخر الآية جلس ثابت في بيته وقال انا من اهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم معاذ فقال يا ابا عمرو ما شانك ثابت اشتكى قال سعد اني جاري وباعلت له بشكوى قال فانا سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا من اهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو من اهل الجنة **حدثنا** قطن بن نسير قال نا جعفر بن سليمان قال نا ثابت عن انس بن مالك قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الانصار فلما انزلت هذه الآية بنحو حديث حماد وليس حديثه ذكر سعد بن معاذ **حدثنا** احمد بن سعيد بن مخرم الدار قال نا حبان قال نا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس بن مالك قال لما نزلت لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولم يذكر سعد بن معاذ في الحديث **حدثنا** احمد بن عبد الله بن اسدي قال نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابي يذكر عن ثابت عن انس قال لما نزلت هذه الآية واقتض الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ وقال قال فكانوا يمشون بين اظهروا رجل من اهل الجنة **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جعفر بن منصور عن ابي واثر عن عبد الله قال قال اناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم انواخذكم بما عملنا في الجاهلية قال اما من احسن منكم في الاسلام فلا يواخذكم بها ومن اساء اخذ بعمله في الجاهلية والاسلام **حدثنا** احمد بن سعيد بن مخرم الدار وكثير بن حريش وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة واللفظ قال نا وكيع عن الاعشى عن ابي واثر عن عبد الله قال قلنا يا رسول الله انواخذكم بما عملنا في الجاهلية فقال من احسن في الاسلام لم يواخذكم بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول الاخر **حدثنا** عثمان بن القيس قال نا ابن مسمي عن الاعشى بهذا الاسناد مثله

**باب في الرجل الذي يكون في قرب القيمة** تقبض من في قلبه شيء من الايمان ليس قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يبعث رجلا من اليمن الى من الحبش فلا يدع احدا في قلبه مثقال حبة من ايمان الاقبضة **انا** اسنادوه فقيه احمد بن عبد الواسع واسكان الباه وابو علقمة القروي بنحو الغار واسكان الرا وسامه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي فزوة المدني سولي آل عثمان بن عفان رضي الله عنه واما مسني الحديث فقد جارت في هذا النوع احاديث منها لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ومنه لا تقوم الا على شرا لا خلق وبه كلها وما في منها على ظاهرها واما الحديث الآخر لا تزال طائفة من امتي تهاجرون على الحق الى يوم القيمة فليس مع الفاحشة الاحاديث لان معنى هذا انهم لا يزالون على الحق حتى تقبضهم به الروح اللينة تسترب القيمة وعند تقاربها تطلق في هذا الحديث بيتا هم الى قيام الساعة على الشراطها ودونها المتناهي في القرب والله اعلم وما قوله صلى الله عليه وسلم مثقال حبة او مثقال ذرة من ايمان فقيه بيان للمذهب الصحيح الظاهر ان الايمان يزيد وينقص واما قوله صلى الله عليه وسلم ربحا اليمن من احسن ربحه فانه يشارة الى الرق بهم والاکرام لهم والله اعلم وجاز في هذا الحديث يبعث الله تعالى رجلا من اليمن وفي حديث آخر ذكره مسلم في احسن الكتاب عقيب احاديث الدجال ربحا من قبل الشام ويحيا ب عن هذا الحديث احد يهاجرون انهم يهاجرون شامية ويما نية يتكلم ان مبدءا من احدا الاقليين ثم تصل الاخرة وتنتشر عنه والله اعلم **باب** البحث على البادرة بالاعمال قبل نظام السر الفتن قية قوله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال فبما قطع الليل المظلم يصيح الرجل مؤمنا وميؤسى كافرا ليس كاسر اليمن سومت ويصبح كافرا ويصبح دينه بغير حق كماله نيبا معني الحديث البحث على المباداة الى الاعمال الصالحة قبل تعذر والاستغفال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتكررة كثر كماله سلام الليل المظلم لا المقمر وصفت النبي صلى الله عليه وسلم نوحا من شدة ذلك الفتن وهو ان يسي مؤمنا ثم يصبح كافرا وعكسه شك الراوي وهذا اعظم الفتن يتقلب الانسان في اليوم الواحد هذا الاضطراب **باب** مخافة المؤمن ان يخطئ عمله فيسقط ثوابه بن قيس بن شماس رضي الله عنه ونحوه حين نزلت لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية وكان ثابت رضي الله عنه جبير الصوت وكان يرفع صوته وكان خطيب الانصار فلذلك اشتد حذره وكثر من غيره وفي هذا الحديث منقبة عظيمة ثابت بن قيس رضي الله عنه وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبره من اهل الجنة وفيه ان يمشي للعالم وكبير القوم ان يتخذ اصحابه ويسال عن من قاب منهم وقول مسلم حدثنا قطن بن نسير قال ثنا ابو جعفر بن سليمان ثنا ثابت عن انس بن قيس فقيه لطيفة وهو انه اسناد كل بصريون وقطن بنفتح القاف والطار الهللة والنون ونسير بنون مضمومة ثم سين هوية مفتوحة ثم مثناة من تحت ساكنة ثم راء وقد قدما ان ليس في الصحيحين نسير غيره وقد مر في الفصول المذكورة في مقدمة هذا الشرح اسكان من اكر على سلم رواية عنه وجواب في الاسناد اخر حبان هو يفتح الحاء بالباء الواحدة وهو بان لال وكل هذا الاسناد ايضا بصريون الا احمد بن سيب الدارمي في اوله فانه يساوي وقول مسلم حدثنا هريرة بن عبد الله بن ابي اسلمة قال سمعت ابي يذكر عن ثابت عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انواخذكم بما عملنا في الجاهلية قال اما من احسن منكم في الاسلام فلا يواخذكم بها ومن اساء اساء اخذ بعمله في الجاهلية والاسلام قال مسلم ثنا محمد بن عبد الله بن نسير قال ثنا ابي وكيع قال نا حدثنا الاعشى قال وثابت بن ابي شيبة واللفظ قال ثنا وكيع عن الاعشى عن ابي واثر عن عبد الله بن قطن قال قلنا يا رسول الله انواخذكم بما عملنا في الجاهلية فنكره قال مسلم ثنا حجاب انا ابن مسهر عن الاعشى بهذا الاسناد مثله الشرح هذه الاسانيد المثلثة كلهم كوفون فان اطرف الشافئس كونه اسانيد متلاصقة سلسلة بالكوفيين وعبد الله هو ابن مسعود وشباب بكسر الميم واما معني الحديث فاصح فيه ما قاله حماد من ان مقتضى ان المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام بالظاهر والباطن جميعا وان يكون مسلما حقيقيا فبما ينهه له ما سئل في الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الاسلام يهدم ما قبله واما جماع المسلمين والمراد بالاسلام عدم الدخول في الاسلام قبل بل يكون متقادا في الظاهر بنظر المشاهدين غير معتق للاسلام بقلبه فبما منافق باق على كفره باجماع المسلمين فيما اخذوا بعمل في الجاهلية قبل اظهار صورة الاسلام وبما عمل بعد اظهاره بالان كسر على كفره وبما معروف في استعمال الشرع يقولون حسن اسلام فلان اذا دخل في حقيقة باخلاص وساء اسلام اوله بحسن اسلام فانه لم يكن كذلك والله اعلم

باب في الرجل الذي يكون في قرب القيمة تقبض من في قلبه شيء من الايمان ليس قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يبعث رجلا من اليمن الى من الحبش فلا يدع احدا في قلبه مثقال حبة من ايمان الاقبضة انا اسنادوه فقيه احمد بن عبد الواسع واسكان الباه وابو علقمة القروي بنحو الغار واسكان الرا وسامه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي فزوة المدني سولي آل عثمان بن عفان رضي الله عنه واما مسني الحديث فقد جارت في هذا النوع احاديث منها لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ومنه لا تقوم الا على شرا لا خلق وبه كلها وما في منها على ظاهرها واما الحديث الآخر لا تزال طائفة من امتي تهاجرون على الحق الى يوم القيمة فليس مع الفاحشة الاحاديث لان معنى هذا انهم لا يزالون على الحق حتى تقبضهم به الروح اللينة تسترب القيمة وعند تقاربها تطلق في هذا الحديث بيتا هم الى قيام الساعة على الشراطها ودونها المتناهي في القرب والله اعلم وما قوله صلى الله عليه وسلم مثقال حبة او مثقال ذرة من ايمان فقيه بيان للمذهب الصحيح الظاهر ان الايمان يزيد وينقص واما قوله صلى الله عليه وسلم ربحا اليمن من احسن ربحه فانه يشارة الى الرق بهم والاکرام لهم والله اعلم وجاز في هذا الحديث يبعث الله تعالى رجلا من اليمن وفي حديث آخر ذكره مسلم في احسن الكتاب عقيب احاديث الدجال ربحا من قبل الشام ويحيا ب عن هذا الحديث احد يهاجرون انهم يهاجرون شامية ويما نية يتكلم ان مبدءا من احدا الاقليين ثم تصل الاخرة وتنتشر عنه والله اعلم باب البحث على البادرة بالاعمال قبل نظام السر الفتن قية قوله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال فبما قطع الليل المظلم يصيح الرجل مؤمنا وميؤسى كافرا ليس كاسر اليمن سومت ويصبح كافرا ويصبح دينه بغير حق كماله نيبا معني الحديث البحث على المباداة الى الاعمال الصالحة قبل تعذر والاستغفال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتكررة كثر كماله سلام الليل المظلم لا المقمر وصفت النبي صلى الله عليه وسلم نوحا من شدة ذلك الفتن وهو ان يسي مؤمنا ثم يصبح كافرا وعكسه شك الراوي وهذا اعظم الفتن يتقلب الانسان في اليوم الواحد هذا الاضطراب باب مخافة المؤمن ان يخطئ عمله فيسقط ثوابه بن قيس بن شماس رضي الله عنه ونحوه حين نزلت لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية وكان ثابت رضي الله عنه جبير الصوت وكان يرفع صوته وكان خطيب الانصار فلذلك اشتد حذره وكثر من غيره وفي هذا الحديث منقبة عظيمة ثابت بن قيس رضي الله عنه وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبره من اهل الجنة وفيه ان يمشي للعالم وكبير القوم ان يتخذ اصحابه ويسال عن من قاب منهم وقول مسلم حدثنا قطن بن نسير قال ثنا ابو جعفر بن سليمان ثنا ثابت عن انس بن قيس فقيه لطيفة وهو انه اسناد كل بصريون وقطن بنفتح القاف والطار الهللة والنون ونسير بنون مضمومة ثم سين هوية مفتوحة ثم مثناة من تحت ساكنة ثم راء وقد قدما ان ليس في الصحيحين نسير غيره وقد مر في الفصول المذكورة في مقدمة هذا الشرح اسكان من اكر على سلم رواية عنه وجواب في الاسناد اخر حبان هو يفتح الحاء بالباء الواحدة وهو بان لال وكل هذا الاسناد ايضا بصريون الا احمد بن سيب الدارمي في اوله فانه يساوي وقول مسلم حدثنا هريرة بن عبد الله بن ابي اسلمة قال سمعت ابي يذكر عن ثابت عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انواخذكم بما عملنا في الجاهلية قال اما من احسن منكم في الاسلام فلا يواخذكم بها ومن اساء اساء اخذ بعمله في الجاهلية والاسلام قال مسلم ثنا محمد بن عبد الله بن نسير قال ثنا ابي وكيع قال نا حدثنا الاعشى قال وثابت بن ابي شيبة واللفظ قال ثنا وكيع عن الاعشى عن ابي واثر عن عبد الله بن قطن قال قلنا يا رسول الله انواخذكم بما عملنا في الجاهلية فنكره قال مسلم ثنا حجاب انا ابن مسهر عن الاعشى بهذا الاسناد مثله الشرح هذه الاسانيد المثلثة كلهم كوفون فان اطرف الشافئس كونه اسانيد متلاصقة سلسلة بالكوفيين وعبد الله هو ابن مسعود وشباب بكسر الميم واما معني الحديث فاصح فيه ما قاله حماد من ان مقتضى ان المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام بالظاهر والباطن جميعا وان يكون مسلما حقيقيا فبما ينهه له ما سئل في الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الاسلام يهدم ما قبله واما جماع المسلمين والمراد بالاسلام عدم الدخول في الاسلام قبل بل يكون متقادا في الظاهر بنظر المشاهدين غير معتق للاسلام بقلبه فبما منافق باق على كفره باجماع المسلمين فيما اخذوا بعمل في الجاهلية قبل اظهار صورة الاسلام وبما عمل بعد اظهاره بالان كسر على كفره وبما معروف في استعمال الشرع يقولون حسن اسلام فلان اذا دخل في حقيقة باخلاص وساء اسلام اوله بحسن اسلام فانه لم يكن كذلك والله اعلم

**قوله** من احسن في الاسلام ليس المراد من احسن في حالة الاسلام و اساء في حالة الاسلام بصالح الاعمال وغيرها بل من احسن في نفسه فعل الاسلام بان اسلم كما ينبغي وهو ان يكون اسلامه على وفاق القلب وكذا



















**حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا أبو معاوية ووكيع **ح** وحدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنني رأيت  
 أحدهما وأنا أنظر الآخر حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال فمنزل القرآن فقبلهم من القرآن وعلما من السنة ثم حدثنا عن فم الأمانة قال ينأى الرجل النومة فقبض الأمانة  
 من قلبه فيظل أثرها مثل الكوكب ثم ينأى النومة فقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الحبل كبر وخرجته على رجله فقط فقرأه منتبرا وليس في شيء ثم أخذ نضى فذخره  
 على رجله فيصير الناس يتابعون إياه كما حد يودى الأمانة حتى يقال ن في بني فلان رجلا أمينا حتى يقال للرجل ما أجل ما أظفر ما أعقل وما في قلبه مثقال حبة من خردل من  
 إيمان ولقد نقي على زمان وما إلى أياكم بايعت لأن كان مسلما ليردني على ديني وإن كان نصرانيا أو يهوديا ليردني على ساعية أما اليوم فما كنت لأبايع منكم إلا فلا ولا فلانا  
**حدثنا** ابن نمير قال ثنا أبو وكيع **ح** وحدثنا السخني بن إبراهيم قال نا عيسى بن يونس جميعا عن الأعمش بهذا الإسناد مثله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا أبو خالد  
 سليمان بن حبان عن شعبة بن طارق عن يحيى عن حمزة قال نا عند عمر فقال أياكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن فقال قوم نحن سمعناه فقال لعلمكم تعلمون فتنه الرجل  
 في أهله وجارقه قالوا أجل قالوا تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة ولكن أياكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر التي تخرج موج البحر قال حمزة فتنه فاسكت القوم فقلت أنا  
 قال أنت الله أبوك قال حمزة فتنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا فأتى قلب أشربها نكتة سوداء أو أوى قلب  
 انكروها نكتة في نكتة تبيض حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنه ما دامت السموات والأرض إلا خسود مربة إذا الكوز مخميا لا يعرف معروف ولا ينكر منكرا إلا  
 ما أشرب من هواه قال حمزة فتنه وحدثنا ابن بريك وبينه بابا مغلطا يوشك أن يكسر قال عمر أكره أن أبا لك فلانة فتم لعلة كان يعاد قلت لأبيل يكسر وحدثنا أن ذلك  
 الباب رجل يقتل أو يهوت حدثنا ليس بالاعطال قال أبو خالد فقلت لسعد يا أبا مالك ما سود مربة إذا قال شدة البياض في سواد قال قلت فما الكوز مخميا قال  
 منكوسا **وحدثني** ابن أبي عمير قال نا مروان الفزاري قال نا أبو مالك الأشجعي عن ربي قال لنا قد مر حمزة فتنه من عند عمر جالس يحدثنا فقال إن أمير المؤمنين  
 أمير لما جلست اليه سأل أصحابه أياكم يحفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتن وساق الحديث بمثل حديث أبي خالد ولم يذكر تفسير أبي مالك  
 لقوله مربة إذا مخميا **وحدثني** محمد بن المثنى وعمر بن علي وعقبة بن مكرم العتي قالوا نا محمد بن أبي عدي عن سليمان التيمي عن نعيم بن أبي هند عن ربي بن  
 جراح عن حمزة فتنه أن عمر قال من يحدثنا أو قال أياكم يحدثنا وفيهم حمزة فتنه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنه قال حمزة فتنه أنا وساق الحديث كفو  
 حديث أبي مالك عن ربي وقال في الحديث قال حمزة فتنه حدثنا حديثنا ليس بالاعطال قال يحيى نا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

**قوله** ان الامانة فبهت الامانة بالايمان لما في آخر الحديث وما في قلبه  
مثقال حبة من الايمان والا قرب ابتعادها على ظاهرها كما يدل عليه  
فيصبح الناس يتبايعون الى قوله رجلا اميناً ووضع الايمان آخر موضعها  
لتفخيم شأن الامانة لحديث لا ايمان لمن لا امانة له والجد يفتش

باب رفع الائمة والايمان من بعض القلوب وعرض الفتى على القلوب

مهرتقا حل فتحة

مهرتقا

حصاة

لنى

العلماء عودا عودا عودا

مهرتقا











































[illegible][illegible]

من غير حاجة الى اعلام الله تعالى نعوذ بالله منه والا فلاخبار الجزئ بسبب الاعلام من الواحد العلم كان ثابتا كما لا يخفى -

الله ومعلوم بذلك الوصف ولو فرض لكتمان للزور الكذب في اختيار الله تعالى بقوله فان لم تفعل فما بلغت رسالته والله تعالى اعلم -  
**قوله** انه يخبر بها يكون في عذبات المراد بكل ما في عذابا ويخبر به

۴۵ قولہ اندہ ینخبر بہا یکون فی غدکات المراد بکل ما فی غذا و ینخبر بہ





الحديث  
بإسناد  
السنة

فأكون أنا وصي أول من يجيز ولا يحكم يومئذ الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل لا يتم السعدان قالوا نعم رسول الله قال فأنها  
مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم ما قد عظمها إلا الله تخطف الناس بأعمالهم فمنهم الموتي يعصمهم الله ومنهم الجأزي حتى ينجي حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج جهنم من  
من أهل النار الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا من أراد الله أن يرحمه من يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار يعرفونهم بأنهم السجود تاكل النار من ابن آدم إلا أن السجود  
حرم الله على النار أن تأكل إلا السجود فيخرجون من النار فلا تخشعوا فيصعب عليهم ماء الحياة فينبئون منه كما تنبت الحبة في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويقي رجل مقبل بوحي  
على النار وهو أحرأهل الجنة خولا الجنة فيقول أي رب أصرف وجهي عن النار فإنه قد قسيت ريعما وأحرقني ذكاء هاخذ عواشه ما شاء الله أن يدعوه فيقول الله تعالى هل عسيت إن فعلت ذلك  
بك أن تسأل غيري فيقول لا سالك غيري ويعطيه ربه عز وجل من عموه وموآتيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا قبل على الجنة وأرأها سكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب  
قد مئني إلى باب الجنة فيقول الله ليس قد أعطيت عموه وموآتيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويملك يا ابن آدم ما أعز ذلك فيقول أي رب يدعوا له حتى يقول له هل عسيت  
أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيري فيقول لا وعزتك فيعطيه ربه ما شاء الله من عموه وموآتيق فيقول ما لي باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفتحت له الجنة فرأى فيها من الخير والسرور فسكت  
ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب دخلت الجنة فيقول الله تعالى له ليس قد أعطيت عموه وموآتيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويملك يا ابن آدم ما أعز ذلك فيقول أي رب أكون أشبه خلقك فلا يزال  
يدعوا له حتى ينفك الله عز وجل من فادخل الجنة قال الله لم تفسد في بيتي حتى أن الله ليدبرك من كذا وكذا احتذا إذا قطعت بالأدنى قال له ذلك لك  
ومثله قال عطاء بن ريد أبو سعيد الخدري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك الرجل لك لك ومثله قال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك  
قال أبو هريرة ما حفظت إلا قوله ذلك لك ومثله قال أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك الرجل لك لك ومثله قال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك  
حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن المزني قال أنا أبو الهيثم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك الرجل لك لك ومثله قال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك  
هل ترضى ربنا يوم القيمة وساق الحديث مثل معناه حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك الرجل لك لك ومثله قال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال لك  
الله عليه وسلم فذكرنا حديثه من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ادعى مقعدا أحدكم من الجنة أن يقول له تمن فيقتضيه فيقول هل تمنيت فيقول نعم فيقول له فان لك ماتميت مثله معناه

**قوله** صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وصي أول من يجيز ولا يحكم يومئذ الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل لا يتم السعدان قالوا نعم رسول الله قال فأنها  
مشيت فيه السعدان صلى الله عليه وسلم ولا يتكلم يومئذ الرسل معناه لشدة الأهوال والمراد لا يتكلم في حال الإجازة والافقي يوم القيمة موطن يتكلم فيها الناس وتجادل كل نفس عن نفسها ويسال  
بعضهم بعضا ويطلب الموت ويخاف الموت يومئذ الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل لا يتم السعدان قالوا نعم رسول الله قال فأنها  
في معنى كل موطن بالميت بر واهل النار صلى الله عليه وسلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل لا يتم السعدان قالوا نعم رسول الله قال فأنها  
يعلق عليها اللحم وترسل في النور قال صاحب المطالع هي خشبة في رأسها عتقة حديد وقد تكون حديد أكلها ويقال لها أيضا كلاب وأما السعدان أفتح سيد أسكان الجنة لم يفتح  
شوكه عظيمة مثل الحسم من كل الجواب **قوله** صلى الله عليه وسلم تخطف الناس بأعمالهم هو يفتح الطاء ويحذف كسر الهمزة فيقال خطف وخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر فصيح ويجوز أن يكون معناه تخطفهم بسبب أعمالهم  
القيمة ويجوز أن يكون معناه تخطفهم على قدر أعمالهم والحمد لله صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن بقى بعد ومنهم الجأزي حتى ينجي أما الأول فذكر القاضي عياض أنه روي على ثلاثة أوجه أحدها المؤمن  
بقى بعد باليهم والنون وبقى بالياء والقاف والثاني الموثق بالمشقة والقاف الثالث الموثق بفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف  
وكذا قال صاحب المطالع وهذا الثالث هو الصواب قال وفي بقي على الوجه الأول ضبطان أحدهما بالباء الواحدة والثاني بالياء المشقة من تحت من الوقاية قلت الموجود في معظم الأصول ببلدنا هو الوجه الأول أما  
**قوله** صلى الله عليه وسلم ومنهم الجأزي فخطبناه هكذا بالجم والزاى من الجازاة وهكذا هو في أصول بلدنا في هذا الموضع وذكر القاضي عياض في ضبطه خلافا فقال رواه الخدري غير الجأزي كما ذكرنا رواه بعضهم الجأزي في  
المعجمة والذال واللام ورواه بعضهم في الجأزي الجوز بالجم فاما الذي بالخاء فمعناه المقطع أي بالكلاب يقال خردت اللحم أي قطعت وقيل خردت بمعنى صرعت ويقال بالذال المعجمة أيضا والجوز بالجم الأشرف  
على الهداك السقوط **قوله** صلى الله عليه وسلم تاكل النار من أدم الأثر السجود حرم الله تعالى على النار أن تاكل أثر السجود ظاهره أن النار لا تاكل جميع أعضاء السجود والسبعة المأمور بالسجود عليها وهي الجبهة  
والميدان والركبتان والقاربان وهكذا قال بعض العلماء وذكره القاضي عياض وقال لمروا بأثر السجود لأجبهته فاعته والمخار لا أول فإن قيل فقد ذكر مسلم بن هذاف عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
يخترقون فيها الآلات الوجوه فاجواب أن هؤلاء القوم مخصوصون بجملة الجأزيين من النار ربان لا يسلم منهم من النار والآلات الوجوه وأما غيرهم فيسلم جميع أعضاء السجود منهم عملا بعموم هذا  
الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فعمل العام إلا ما خص والحمد لله صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن بقى بعد ومنهم الجأزي حتى ينجي أما الأول فذكر القاضي عياض أنه روي على ثلاثة أوجه أحدها المؤمن  
بقى بعد باليهم والنون وبقى بالياء والقاف والثاني الموثق بالمشقة والقاف الثالث الموثق بفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف  
وكذا قال صاحب المطالع وهذا الثالث هو الصواب قال وفي بقي على الوجه الأول ضبطان أحدهما بالباء الواحدة والثاني بالياء المشقة من تحت من الوقاية قلت الموجود في معظم الأصول ببلدنا هو الوجه الأول أما  
**قوله** صلى الله عليه وسلم ومنهم الجأزي فخطبناه هكذا بالجم والزاى من الجازاة وهكذا هو في أصول بلدنا في هذا الموضع وذكر القاضي عياض في ضبطه خلافا فقال رواه الخدري غير الجأزي كما ذكرنا رواه بعضهم الجأزي في  
المعجمة والذال واللام ورواه بعضهم في الجأزي الجوز بالجم فاما الذي بالخاء فمعناه المقطع أي بالكلاب يقال خردت اللحم أي قطعت وقيل خردت بمعنى صرعت ويقال بالذال المعجمة أيضا والجوز بالجم الأشرف  
على الهداك السقوط **قوله** صلى الله عليه وسلم تاكل النار من أدم الأثر السجود حرم الله تعالى على النار أن تاكل أثر السجود ظاهره أن النار لا تاكل جميع أعضاء السجود والسبعة المأمور بالسجود عليها وهي الجبهة  
والميدان والركبتان والقاربان وهكذا قال بعض العلماء وذكره القاضي عياض وقال لمروا بأثر السجود لأجبهته فاعته والمخار لا أول فإن قيل فقد ذكر مسلم بن هذاف عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
يخترقون فيها الآلات الوجوه فاجواب أن هؤلاء القوم مخصوصون بجملة الجأزيين من النار ربان لا يسلم منهم من النار والآلات الوجوه وأما غيرهم فيسلم جميع أعضاء السجود منهم عملا بعموم هذا  
الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فعمل العام إلا ما خص والحمد لله صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن بقى بعد ومنهم الجأزي حتى ينجي أما الأول فذكر القاضي عياض أنه روي على ثلاثة أوجه أحدها المؤمن  
بقى بعد باليهم والنون وبقى بالياء والقاف والثاني الموثق بالمشقة والقاف الثالث الموثق بفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف وبفتح الهمزة والقاف

الحديث





فولدى نفسه بيده ما من احد منكم باشد مناشدة لله في استغاثته الحق من المؤمنين بالله يوم القيمة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من  
 عرفهم فخرجهم صوته على النار فيخرجون خلقا كثيرا فدخلت النار الى نصف ساقية الى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقى فيها احد من امرتنا به فيقول ارجعوا فمن وجد ثوبه من ثوبه متقال ينار من خير فارجعوا  
 فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لو نزل فيها احد من امرتنا به ثم يقول ارجعوا فمن وجد ثوبه من ثوبه متقال ينار من خير فارجعوا فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لو نزل فيها احد من  
 احد ثم يقول ارجعوا فمن وجد ثوبه من ثوبه متقال ينار من خير فارجعوا فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لو نزل فيها احد من امرتنا به ثم يقول ارجعوا فمن وجد ثوبه من ثوبه متقال ينار من خير فارجعوا  
 ان شئتم ان الله لا يظلم متقال ذرة وان تلك حسنة ايضا عفا ويؤت من لدن اجر عظيم فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفعت النبيون وشفعت المؤمنون ولو سبق الا ارحم الراحمين فقبض  
 قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما فيلقونهم في نهر في افواه الجنة يقال لهم احيوا فيخرجون كما تخرج الحبة في حقل السيل الا ترى انها تنبت الى الحجر اذ الى الشجر ما  
 يكون الى الشمس صيفر اخضر ما يكون منها الى الظل يكون ابيض فقالوا يا رسول الله كانك كنت ترى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم النخا اقرعهم اهل الجنة هؤلاء معتقوا الله  
 ادخلهم الله الجنة بغير عمل معلوم ولا خيرة من ثم يقول ارجعوا فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا اعطينا ما لم نعط احل من العالمين فيقول لكم عندى فضل من هذا فيقولون يا ربنا اى شئ  
 افضل من هذا فيقول رضى فلا اخط عليكم بعد ابل اقرات على عيسى بن حماد ذغبة مصر هذا الحديث في الشفاعة وقتل الحديث عندك انك سمعت من الليث بن سعد فقال نعم قلت لعيسى  
 ابن حماد اخبركم الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سجيل الحذلى انه قال قلنا يا رسول الله انى ربنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هل تضارون في رؤية الشمس اذا كان يوم صحرى قلنا لا وسقت الحديث حتى انقضت اخرا وهو نوحى حديث حفص بن غصن بن يسرة وزاد بعد قوله بغير عمل معلوم ولا قدم قد منى فيقال لهم لكم ما اؤتم ومثله معه  
 قال ابو سجيل الحذلى بلفظه ان الجسد ارق من الشعر واحد من السيف وليس في حديث الليث فيقولون ربنا اعطينا ما لم نعط احل من العالمين وما بعد اقر عيسى بن حماد

(قوله صلى الله عليه وسلم فولدى نفسه بيده ما من احد منكم باشد مناشدة لله في استغاثته الحق من المؤمنين بالله يوم القيمة لاخوانهم الذين في النار) اعلم ان هذه اللفظة ضبطت على الوجه  
 احد استقيضا وبتا مناشدة من فوق ثم مناشدة من تحت ثم ضا من تحت استقيضا وبجذبت المناشدة من تحت والثالث استقيضا واثبات المناشدة من تحت بالفاء  
 بدل الضاد والراء استقيضا وبتا مناشدة من فوق ثم مناشدة من تحت ثم ضا من تحت استقيضا وبتا مناشدة من تحت والثالث استقيضا واثبات المناشدة من تحت بالفاء  
 في بعضها وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين لسيد الحق الحافظ والراء في بعضها ولم يذكر القاضى عياض غيره وادس اتفاق الرواة وجمع النسخ عليه ادعى انه تصحيف وهم وفيه تغيير ان صوابا وقع في كتاب  
 البخارى من رواية ابن كبرياش مناشدة في استقيضا والحق يعنى في الدنيا من المؤمنين بالله يوم القيمة لاخوانهم وبتا مناشدة من تحت ثم ضا من تحت استقيضا وبتا مناشدة من تحت والثالث استقيضا واثبات المناشدة من تحت بالفاء  
 التي ذكرنا بصحة لكل منها من حقه قد جاني رواية يحيى بن كبرياش الليث فانتم باشد مناشدة في الحق قد تبين لكم المؤمنين يومئذ الجبار اذا راوا انهم قد نجوا في اخوانهم وهذه الرواية التي ذكرها الليث  
 توضيح المعنى الرواية الاولى والثانية انكم افترض لكم في الدنيا امرهم والتبس الحال في ذلك سالتهم الله تعالى بانه وناشدتموه في استقيضا وبالغتم فيها لا يكون مناشدة باشد من مناشدة  
 المؤمنين بالله تعالى في الشفاعة لاخوانهم واما الرواية الثالثة والرابعة فمعناها ايضا ما منكم من احد منكم باشد مناشدة لله في الدنيا في استقيضا واستقيضا وتخليص من خمسة المعنى عليه باشد من مناشدة  
 المؤمنين بالله تعالى في الشفاعة لاخوانهم يوم القيمة والله اعلم (قوله سبحانه وتعالى منى بعدتم في قلبه متقال ينار من خير ونصف متقال ذرة) قال القاضى عياض قيل معنى الخيرة هنا التغيير قال والصح  
 ان معناه شئ زائد على مجرد الايمان لان مجرد الايمان الذي هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا التجزى شئ زائد عليهم من عمل صالح او ذكر خفي او عمل من اعمال القلب من الشفقة على مسكين او خوف من الله تعالى  
 اونية صادقة ويدل عليه قوله في الرواية الاخرى في الكتاب يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزين كذا ومثله في الرواية الاخرى يقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفعت  
 النبيون وشفعت المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط وفي الحديث الاخر اخرج من قال لا اله الا الله قال القاضى فهو اهلهم الذين معهم مجرد الايمان  
 وهم الذين لم يوزن في الشفاعة فيهم وانما دلت الآثار على انه اذن لمن عنده شئ زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين صلوات الله وسلامه عليهم دليلا  
 عليه وتفسر واسدع وجل يعلم ما كنتم القلوب والرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان وضرب بمتقال الذرة المثل لاقول خير فانها اقل القادير قال القاضى وقوله تعالى من كان في قلبه  
 متقال ذرة وكذا دليل على انه لا ينفع من العمل الا ما حضره القلب وصحة نية وفيه دليل على زيادة الايمان ونقصانه وهو ذهب اهل السنة هذا آخر كلام القاضى عياض رحمه الله تعالى  
 والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يقولون ربنا لم نذرف فيها خيرا) كذا هو خير ما كان الباء اى صاحب خير (قوله سبحانه وتعالى شفعت الملائكة) هو بفتح الفاء وانما ذكرته وان كان ظاهرا  
 لاني رايت من يعصف ولا خلاف فيه يقال شفيع شفاعة فهو شافع وشفيع وشفيع بكسر الفاء الذي يقبل الشفاعة والمشفع بفتحها الذي تقبل شفاعة (قوله صلى الله عليه وسلم  
 فيقبض قبضة من النار) معناه يجمع جماعة (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما) معناه عادوا وصاروا وليس بلانهم في عاداتهم الى حاله كان عليهم  
 قبل ذلك بل معناه صاروا الى الجحيم فجمع الجحما وفتح الهم الاولى الخففة وهو النعم الواحدة حمته والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيلقونهم في نهر في افواه الجنة) النهر فيه لغتان معروفة ففتح الباء  
 واسكانها والفتح اجمود به جاء القرآن العزيز والافواه فتح فوهة بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سبع من العرش غور قياس وافواه الازقة والانهار والانهار قال صاحب المطالع كان المراد في  
 الحديث مفتوح من مسالك قصور الجنة ومنازلها (قوله صلى الله عليه وسلم ما يكون الى الشمس اصغر واخضر ما يكون منها الى الظل يكون ابيض) اي يكون ابيض ما يكون الى الشمس اصغر واخضر ما يكون منها الى الظل يكون ابيض  
 واخضر من فروعها واما ما يكون ابيض فينقطة واخضر ما يكون منها الى الظل يكون ابيض منسوب به خضر (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم النخا اقرعهم) اي يقولون هؤلاء معتقوا الله  
 وكذا فيما واثبات الهرة في اوله دون آخرة وعكسها اما الخواص فجمع خاتم بفتح الخاء وكسر الاء ويقال ايضا خيتام وخاتم قال صاحب التحرير المرد باخو انهم شيا من ذهب غير ذلك تعلق في اعنائهم علامته  
 يعرفون بها قال معناه تشبيها لهم وتلايمهم باللؤلؤ والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يعرفهم اهل الجنة هؤلاء معتقوا الله تعالى) اي يقولون هؤلاء معتقوا الله تعالى (قوله عز وجل عيسى بن حماد ذغبة مصر) هو بضم الزاى  
 النعين المعجزة وبعد بابا موجودة وهو لقب حماد واللعيسى ذكره ابو علي الغساني الجبالي (قوله وزاد بعد قوله بغير عمل معلوم ولا قدم قد منى فيقال لهم لكم ما اؤتم ومثله معه) هذا ما قد سأل عنه فيقال  
 واما تقدم ولا خيرة قد منى ان يقول زاد بعد قوله ولا قدم اذا لم يجز القام ذكر وجها به ان هذه الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها لا قدم بل قوله في الاولى خبر وقع فيها الزيادة  
 فاراد مسلم بيان الزيادة فلم يكن ان يقول زاد بعد قوله ولا خيرة قد منى اذا لم يجز ذكر في هذه الرواية فقال زاد بعد قوله ولا قدم قد منى اي زاد بعد قوله في رواية ولا قدم قد منى فاعلم ايها الطالب ان هذا لفظ  
 في رواية وان زيدا بعد هذا والله تعالى اعلم والقدم هنا بفتح القاف والدال معناه الخير كما في الرواية الاخرى والله اعلم (قوله وليس في حديث الليث فيقولون ربنا اعطينا ما لم نعط احل من العالمين) ما بعد اقر عيسى بن حماد  
 العالمين ما بعد اقر عيسى بن حماد اما قوله وما بعد فمعطوف على فيقولون ربنا اى ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده واما قوله فاقرب عيسى بن حماد الاخر الليث بن سعد الى آخرة والله اعلم

الغرائب



















حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وأتقاني سياق الحديث أن ما يزيد أحداهما من الحرف بعد الحرف قالوا نحن بن بشير قالنا أبو حيان عن زينة  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما يلهم فرجع اليه الذراع وكانت تعجب نفوس منها خمسة فقال أناسيد الناس يوم القيمة وهل تدرون بؤذ الله  
يجمع الله تعالى يوم القيمة الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكر باللا يطيقون وما لا يحتملون  
فيقول بعض الناس لبعض الاترون ما أنتم فيه الاترون ما قد بلغكم الاترون الى من يشفع لكم يعني الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض اتون ادم في ادم  
عليه السلام فيقولون يا ادم ان ابنا ابنا البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه واهل الملكة فنجى والدك اشفع لنا الى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري الى ما قد بلغنا فيقول  
ادم ان ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وان تخافى عن الشجر فصصيت نفسى اذهبوا الى غيركم اذهبوا الى نوح فياتون نوحا عليه السلام  
فيقولون يا نوح انت اول المرسل الى الارض وسماك الله تعالى عبدك اشكور اشفع لنا الى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري ما قد بلغنا فيقول لهم ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب  
قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت لي دعوة دعوت بها على نوحى نفسى فذهبوا الى ابراهيم فياتون ابراهيم فيقولون انت بنى الله تعالى وخليله من اهل الارض اشفع لنا الى ربك  
الاتري ما نحن فيه الاتري الى ما قد بلغنا فيقول لهم ابراهيم ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وذكر كذباته نفسى اذهبوا الى غيرى  
اذهبوا الى موسى فياتون موسى عليه السلام فيقولون يا موسى انت رسول الله تعالى فضا لك الله تعالى فبكم على الناس اشفع لنا الى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري  
ما قد بلغنا فيقول لهم موسى ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واتى قتل نفسا لواء امر بقتلها نفسى اذهبوا الى عيسى فياتون عيسى عليه  
السلام فيقولون يا عيسى انت رسول الله تعالى وكلمت الناس فاشفع لنا الى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري  
ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر له ذنبا نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى  
محمد صلى الله عليه وسلم فياتون فيقولون يا محمد انت رسول الله تعالى وخاتم الانبياء وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك الاتري ما نحن فيه  
الاتري ما قد بلغنا فانطلق فأتى تحت العرش فأقر ساجدا لربى ثم يفتح الله تعالى عليه ويظهر من تحت العرش عليه شيئا لم يفتح له احد قبله ثم قال  
يا محمد ارفع راسك سل تعطه اشفعك فرفع راسي فاقول يا رب امي امي فيقال يا محمد ادخل الجنة من امك من لحياب عليه من باب الايمن من ابواب الجنة  
وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من ابواب والذي نفس محمد بيده ان ما بين المصراعين من مصارع الجنة لكما بين مكة ومكة وبصرى وحاشى  
زهير بن حرب قال ناجى بن عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال وضعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة من ثريد ولحم  
فتناول الذراع وكانت احب الشاة اليه ففهم خمسة فقال اناسيد الناس يوم القيمة ثم نفس خمسة اخرى وقال اناسيد الناس يوم القيمة فلما راي اصحابه  
لا يسئلونه قال الاتقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله قال يقول الناس لرب العالمين وساق الحديث بمعنى حديث ابي حيان عن ابي زرعة  
وزاد في قصة ابراهيم عليه السلام فقال وذكر قوله في الكوكب هذا ربي وقوله لا اله الا هو فلهذا كبرهم هذا وقوله انى سقيم قال

آخره قائما ذكره تأكيداً ومبالغة في تحقيقه وتقريره في نفس الخاطب والاقدم سبق في اول الكلام والله اعلم بقوله عن ابي حيان عن ابي زرعة (اما حيان فبالشاة وتقدم بيان ابي حيان في زينة  
في اول كتاب الايمان وان اسم ابي زرعة بهرم وقيل عمرو وقيل عبداً لله وقيل عبد الرحمن وكم ابي حيان يحيى بن سعيد بن حيان (قوله فرفع اليه الذراع وكانت تعجب) قال القاضي عياض رحمه الله  
محبة صلى الله عليه وسلم للذراع لنضجها وسهولة تناولها من زيادة لذتها وطولها ولذا قيل في قوله فرفع اليه الذراع وكانت تعجب (قوله فرفع اليه الذراع وكانت تعجب) قال القاضي عياض رحمه الله  
الذراع احب اللحم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان لا يحب اللحم الاغبان فكان يحمل اليها لانهما يحبها لنضجها (قوله ففهم خمسة) هو باسمن الهبة قال القاضي عياض اكثر الرواة  
رووه بالهبة وقيل لابن مهران بالهبة وكلاهما صحيح معني اخذ بطراف اسنانه قال الهروي قال ابو العباس النخعي بالهبة بطراف الاسنان وبالجملة بالاضراس (قوله صلى الله عليه وسلم  
اناسيد الناس يوم القيمة) انما قال بها صلى الله عليه وسلم تحمداً لجمعة الله تعالى وقدم الله تعالى بهذا فضيحة لنا بغير فية الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض قيل السيد الذي ينفق  
قومه والذي ينفق اليه في الشاة والنبى صلى الله عليه وسلم سيدهم في الدنيا والآخرة وانما خص يوم القيمة لارتفاع السجود فيها وتكريمهم به ولكون آدم وجميع اولاده تحت لواءه صلى الله  
عليه وسلم كما قال الله تعالى لمن الملك اليوم سيد القمار اى انقطع دعاوى الملك في ذلك اليوم والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله يوم القيمة الاولين والآخرين  
في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر) اما الصعيد فهو الارض الواسعة المستوية واما ينفذهم البصر فيجمع الياء وبالذال المحجمة وذكر الهروي وصاحب المطالع وغيرهما انه روى بضم الياء  
وبفتحها قال صاحب المطالع رواه الاثرون بالفتح وبعضهم بضم قال الهروي قال الكسائي يقال نفذ في بصره اذا نفى وجاوز في قال ويقال انفذ القوم اذا خرقتهم وشنت في  
وسلمهم فان جزتهم حتى تخلفتهم قلت نفذتهم بغير الف واما معناه فقال الهروي قال ابو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن تبارك وتعالى حتى ياتي عليهم كلمهم قال وقال غير ابي عبيد ارا تخلفهم البصا  
الناظرين لاسنائه الصعيد والسد تعلقه قد احاط بالناس اولاً وآخر هذا كلام الهروي وقال صاحب المطالع معناه انه يحيط بهم الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاسنائه الالباس اى ليس فيها  
ما يستتره الناظرين قال وبذا اولى من قول ابي عبيد ياتي عليهم بصر الرحمن سبحانه وتعالى لان روية الله تعالى تحيط بجميعهم في كل حال في الصعيد المستوي وغيره. هذا قول صاحب  
المطالع قال الامام ابو اسحاق البجلي في بيان ذكر الخلاف بين ابي عبيد وغيره في ان المراد بصر الرحمن سبحانه وتعالى او بصر الناظرين خلق قال ابو حاتم صاحب الحديث يروونه بالذال لجمعة وانما  
هو بالهمزة اى يبلغ اهلهم او اخرهم حتى يرسم كلمهم ويستجمعهم من نفذ شئ وانفذته قال وحمل الحديث على بصر الناظر اولى من جملة على بصر الرحمن هذا كلام ابي السعادات فحصل خلاف  
في فتح الياء وضمها وفي الال والال وفي الضمير في ينفذهم والاصح فتح الياء وبالذال المحجمة وانه بصر المخلوق والله اعلم (قوله الاتري الى ما قد بلغنا) بفتح الغين (هذا هو الصحيح المعروف) ضبط  
بعض الاثمة المتأخرين بالفتح والال كان وهذا وجه ولكن تحت را قد مناه ويدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا الاترون ما قد بلغكم ولو كان باسكان الغين لكان لعل بلنتم  
(قوله صلى الله عليه وسلم فيقول ادم وغيره من الانبياء صلوات الله عليهم ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) المراد بغضب الله تعالى  
ما يظهر من انقضاء من عصاه وبارونه من اليم عذابه اهل الجمع من الالهوال التي لم تكن ولا يكون مثله ولا شك في ان هذا كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون  
بعده مثله فبمعنى غضب الله تعالى كما ان رضاه ظهور رحمة وطفه من اراد به الخير والكرامة لان الله تعالى يستحيل في حقه التغير في الغضب والرضا والله اعلم

**قوله** في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر كناية عن اجتماعهم في ارض واحد مستوفى كان هذا في موقف وما في حديث جابر من قوله نجي نحن على كور في موقف آخر والله تعالى اعلم

**قوله** وهم شركاء الناس كان المراد بذلك انهم يخبرون في الدخول بين ان يدخلوا من الباب الايمن وبين ان يدخلوا من سائر الابواب وهذا زيادة تكميل لهم والله تعالى اعلم











وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا نا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد صحيحاً قال يا صبيحاً له فوجاً إلى سامية  
 وله يدان كزول الأية وانذر عشرين أكاً قهين **حدثنا** عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن أبي بكر المقدسي ومحمد بن عبد الملك الأرمزي قالوا نا أبو عوانة عن عبد الملك  
 ابن عير عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يرسل الله هل نفعك اباطالب بشئ فإنه كان يحوطك ويغضب لك قال **صلى الله عليه وسلم**  
 نعم هو في فخصاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار **حدثنا** ابن أبي عمير قال نا سفيان عن عبد الملك بن عمار عن عبد الله بن الحارث  
 قال سمعت العباس يقول قلت لرسول الله أن اباطالب كان يحوطك ويتصرك ويغضب لك فهل نفع ذلك قال نعم وجدته في غمرات من النار فاخرجته إلى فخصاح  
**وحدثنا** محمد بن حاتم قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الملك بن عمار قال نا سفيان عن عبد الله بن الحارث قال نا سفيان عن عبد الملك بن عمار  
 حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا وكيع عن سفيان بهذا الإسناد عن النبي **صلى الله عليه وسلم** بنحو حديث أبي عوانة **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا ليث عن ابن الهادي  
 عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله **صلى الله عليه وسلم** ذكر عنده عمه ابوطالب فقال لعلة تنفع شفاعتي يوم القيامة فيجعل في فخصاح من النار  
 يتبلغ كعبه **يغفر** منه **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا يحيى بن أبي بكر قال نا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري أن  
 رسول الله **صلى الله عليه وسلم** قال ان ادنى اهل النار عذاباً يتعل بنخلين من نار يطعم دماغه من حرارة نخله **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا عفان قال نا حنظل بن سلمة  
 قال نا ثابت عن أبي عثمان النهدي عن ابن عباس أن رسول الله **صلى الله عليه وسلم** قال اهل النار عذاباً ابوطالب وهو منتعل بنخلين يطعم منها دماغه **وحدثنا**  
 محمد بن المتين وابن بشار واللفظ لابن المتين قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة قال سمعت ابا اسحق يقول سمعت النعمان بن بشير يخاطب وهو يقول  
 سمعت رسول الله **صلى الله عليه وسلم** يقول ان اهل النار عذاباً يوم القيامة لرجل يؤتمن في اخمص قدميه جمرتان يطعم منهما دماغه **وحدثنا** أبو بكر  
 ابن أبي شيبة قال نا أبو سامة عن الأعمش عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله **صلى الله عليه وسلم** ان اهل النار عذاباً با من ليلان ومثل كان  
 من نار يغمر منها دماغه كما يغمر المرحل ما يرى ان احد الشدا منه عذاباً وان لا هو منهم عذاباً **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا حفص بن غياث عن داود عن  
 الشعبي عن مسروق عن عائشة قلت يا رسول الله ان جد ما كان في الجاهلية يصعل الجمر ويضعه للمسكين فهل ذلك نافع قال **صلى الله عليه وسلم** لا ينفعه ان  
 لم يقل يوم الرب غفر لي خطيئتي يوم الدين **حدثنا** أحمد بن حنبل قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن عمرو بن العاص  
 قال سمعت رسول الله **صلى الله عليه وسلم** جهاً من غير سر يقول الا ان ابي يعنى فلا تلبسوا بالويلاء وانما ولي الله الصالحون المؤمنين

**باب** شفاعته النبي **صلى الله عليه وسلم** لابي طالب تخفيف عنه بسبب (قوله كان يحوطك) هو بلغ الباء وزعم الحارث قال اهل اللغة يقال حاط يحوط حوطاً وحياطة اذا صانه وحفظه وزب  
 عنه وتوفر على مصالحه (قوله **صلى الله عليه وسلم** وجدته في غمرات من النار فاخرجته الى فخصاح) اما **الفخصاح** فهو بضادين مجتمعتين مفتوحتين والفتح صاح مارق من الماء **صلى الله عليه وسلم**  
 وجه الارض الى نحو الكعبين واستعمل في النار واما **الغمرات** فبلغ الغين والميم واحدة غمره باسكان الميم وهي الغمر من الشئ (قوله **صلى الله عليه وسلم** لولا ان كان في الدرك  
 الاسفل من النار) قال اهل اللغة في الدرك لغتان فصيحان مشهورتان فمخاراة واسكانها وقرئ بهما في القراءات سبع قال لغزاهما لغتان مجعها ادراك وقال الزجاج اللغتان جميعا  
 حكاهما اهل اللغة الا ان الاختيار في استعمال في قول ابو حاتم جمع الدرك بالفتح ادراك كحل فاجمال وفرس وافر اس جمع الدرك بالاسكان ادرك كفلس وافلس واما  
 معناه فقال جميع اهل اللغة والمعاني والغريب ومجاهير المفسرين الدرك الاسفل قبر جهنم واقعه اسفلها قالوا والجحيم ادراك فكل طبقة من اطباق قاتسي وكذا والله علم (قوله **صلى الله عليه وسلم**  
 وسلم يؤمن في اخمص قدميه) هو بلغ الهرة وهو التجاني من الرجل عن الارض (قوله **صلى الله عليه وسلم** ان اهل النار عذاباً با من ليلان) وشرا كان من نار يغمر منها دماغه  
 كما يغمر المرحل) اما **الشرا** فكسر الشين وهو واحد سور النخل وهو الذي يكون على وجهه وعلى ظهر القدم والغليان معروف وهو شدة اضطراب الماء ونحوه على النار شدة اتقاد  
 يقال غلت القدر تغلي غلياً وغلياً ناوا غليتها ناوا المرحل فكسر الميم وفتح الميم وهو قدر معروف سوار كان من حديد او نحاس او حجارة او خرف هذا هو الاصح وقال صاحب  
 المطالع وقيل هو القدر من النحاس يعني خاصته والاول اعرف والميم فيه نادرة وفي هذا الحديث وما مشبهه تصرح بقاوت عذاب اهل النار كما ان نعم اهل الجنة متفاد وت  
 والله اعلم **باب** الدليل على ان من مات على الكفر لا ينفعه عمل فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان جد ما كان في الجاهلية يصعل الرحم ويضع  
 المسكين فهل ذلك نافع قال لا ينفعه انه لم يقل يوم الرب غفر لي خطيئتي يوم الدين) معنى هذا الحديث ان ما كان يفعل من الصلة والاطعام ووجه المكارم لا ينفعه في الآخرة  
 كونه كافراً وهو معنى قوله **صلى الله عليه وسلم** لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين اي لم يكن مصداقاً للبعث ومن لم يصدق به كانوا لا ينفعه عمل القاضى عياض عن محمد بن عبد الله وقد انعقد الاجماع  
 على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم اشدد عذاباً من بعض جرائمهم هذا آخر كلام القاضى في ذكر الامام كما قلنا الفقيه ابو بكر البيهقي في كتابه البعث  
 والنشور نحو هذا من بعض اهل العلم والنظر قال البيهقي وقد يجوز ان يكون حديث ابن جبريل وما ورد من الآيات والاخبار في بطلان خيرات الكفار اذا مات على الكفر ودنى انه لا يكون لما  
 موقع تخلص من النار وادخال الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي يستوجب على جنائيات ارتكبها سوى الكفر بما فعل من الخيرات هذا كلام البيهقي قال العلماء وكان ابن جبريل كثير الاطعام  
 وكان يخدم الضعيفان جفنة يريته اليها بسلم وكان من بني تميم مرة اقرباء عائشة رضي الله عنها وكان من رؤس قريش واسم عبد الله بن جبريل كان يخدم اسكان الدال الهمة وبالعين الهمة  
 واما صلة الرحم في الاحسان الى الاقارب وقد تقدم بيانها واما **الجاهلية** فكان قبل النبوة سموها بذلك لكثرة جهالاتهم والله تعالى اعلم **باب** موالاته المؤمنين بمقاطعة غيرهم بالبرائة عنهم  
 (قوله سمعت رسول الله **صلى الله عليه وسلم** جهاً من غير سر يقول الا ان ابي يعنى فلا تلبسوا بالويلاء) ولي الله الصالحون المؤمنين) هذه الكناية بقوله يعني فلا تلبسوا بالويلاء  
 ان يسيب فيرتب عليه مفسدة وقتته اما في حق نفسه واما في حق غيره فكفى عنه والغرض انما هو قوله **صلى الله عليه وسلم** انما ولي الله الصالحون المؤمنين ومعناه انما ولي من كان  
 صالحاً وان كان بعد نبوته من ليس بولي من كان غير صالح وان كان نسبة قريباً قال القاضى عياض رحمه الله ان المعنى انما هو الحكم بولي العاص والله اعلم واما قوله  
 جهاً من غير سر فانه لم يخف بل ابرح في اخصره واشاعه ففقيه التبر من المنافقين وموالاته الصالحين والاعلان بذلك ما لم يخف ترتب فتنه عليه والله اعلم

**قوله** قال نعم وجدته في غمرات الخ الظاهر ان المراد وجدته وهو مستحق لذلك مقضى عليه به يوم القيامة لولا ما فعله في وشفاعتي له  
**وقوله** فاخرجته الى فخصاح له حتى صارت من يقضى عليه يوم القيامة يا لخصصاح وهذا حصل التوفيق بينه وبين حديث لعلة تنفع

لذلك في الامتحان الذي يكون لبعض الناس يوم القيامة على ما قالوا  
 فلعل هؤلاء يحملون هذا الحديث على ان المراد بالاب فيه العم  
 ابوطالب واطلاق اسم الاب على العم اكثر من ان يحصى والله  
 تعالى اعلم

شفاعة النبي **صلى الله عليه وسلم** لابي طالب تخفيف عنه بسبب  
 الدليل على ان من مات على الكفر لا ينفعه عمل فيه  
 موالاته المؤمنين بمقاطعة غيرهم بالبرائة عنهم























بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب وجوب غسل الرجلين بكماء لهما

حدثنا قتيبة بن سعيد عن الناقض محمد بن عبد الله بن غير جميعا عن ابن عيينة قال قتيبة ناسفان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استنجم احدكم فليستنجم وترا واذا توضأ احدكم فليجعل في انفه ماء ثم لينثره حدثنا محمد بن رافع قال ناعبل الزناد بن همام قال ناعمر عن همام بن منية قال هذا ما حدثنا به ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر كل حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ احدكم فليستنشق بمنخريه من الماء ثم لينثره حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن ابى ادريس الخولاني عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فليستثر ومن استنجم فليوتر حدثنا سعيد بن منصور قال ناسان بن ابراهيم قال يونس بن يزيد ح وحدثني حرولة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو ادريس الخولاني انه سمع ابا هريرة وابا سعيد الخدري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل من حدثني بشئ الحكم العبد كالنبيذ الذي لا يذوقه الا من لم يذوقه عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استنفض احدكم من ماء فليستثر ثلاثا فان الشيطان سبت على خياشيمه وحدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن رافع قال بن رافع ناعبل الزناد قال انا ابن جريح قال اخبرني ابو الزبير انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استنجم احدكم فليوتر ثلاثا هرون بن سعيد الايلي وابو الطاهر احمد بن عيسى قالوا انا عبد الله بن وهب عن حنيفة بن بكير عن ابى عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد الله بن محمد بن سعد بن ابى وقاص دخل عبد الرحمن بن ابى بكر فتوضأ عندها فقالت يا عبد الرحمن سبع الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار وحدثني حرولة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني حيوه قال اخبرني محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد الله بن محمد بن سعد بن ابى وقاص دخل على عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible]

منكم إلى أخوة أو الضمير للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على أن قال من مقول عمر رضي الله تعالى عنه -  
**قوله** ثم أدخل يداه في الأناء -

من قوله فاذا عمر قال اي عملي قد رايتك الخ كان عمر رضي الله عنه يهتد ابیان  
انك قلت ما اجود هذه الالهة فاتتني التي قبلها من الفائدة وقد  
عرفت ذلك لانك ما جئت الا انفا ثم شرع عمر رضي الله عنه في بيان الفائدة الشك  
بقوله ما منكم من احد الى اخره فقولہ قال اي عمر في بيان الفائدة السابقة ما

حدثني محمد بن حاتم وابو معن الرقاشي قالنا سمعنا بن يوسف قال ناظرته بن عمار قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني اوشنا ابوسلمة بن عبد الرحمن ثنا سالم بن مولى له قال  
خرجت انا وعبد الرحمن بن ابي بكر في جنازة سعد بن ابي وقاص فمرنا على باب حجرة عائشة فذكر عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث سلمة بن شبيب قالنا الحسن بن ابي نعيم  
حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم بن مولى شاذ بن الهادي قال كنت انا مع عائشة فذكر عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث زهير بن حرب قال ناظرته بن عمار  
جرب عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمر قال رجعا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى اذا كنا بماء بالطريق فجعل قوم عند العصر قنوصوا  
وهو عجل فانهينا اليهم واعقابهم تلوح لهم يسرها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حل ثمانية اوبكر بن ابي شيبه قال ناظرته بن عمار  
حدثنا ابن المنذر وابن بشار قالنا محمد بن جعفر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
شيبان بن فروخ وابو كامل الحداد جميعا عن ابي عوانة قال بواكلنا ابو عوانة عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
وقد حضرت صلوة العصر فجلنا مع عمر بن الخطاب فنادى ويل للاعقاب من النار حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
عليه السلام اي رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للاعقاب من النار حدثنا شيبه بن ابي بكر بن ابي شيبه وابو بكر بن ابي شيبه قالوا ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
من المطهرة فقال اسبغوا الوضوء فاني سمعت ابا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول ويل للمغتاب من النار حدثني زهير بن حرب قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثني سلمة بن شبيب قالنا الحسن بن ابي نعيم بن عبد الله بن عمر قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
موضع ظهره على قدح فابصر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فاحسن وضوءك فخرج ثم صلى حل ثمانية سويل بن سعيد عن ذلك بن اسحق وحدثنا ابو الطاهر اللفظي قال ناظرته بن جعفر  
ابن وهب عن ذلك بن اسحق عن سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم والمؤمن من فضل وجهر فخرج من حجه كل خطيئة نظره  
اليها بعينه مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها بياض مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها  
رجلاه مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب حدثنا محمد بن معمر بن ربيعة القيسي قال ناظرته بن جعفر قال ناظرته بن جعفر  
حكيم قال ناظرته بن المنذر عن جهم بن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن وضوءه خرجت خطايه من حبه حتى يخرج من تحت اظفاره

اقوله حدثنا عكرمة بن عمار ثنا يحيى بن ابي كثير قال حدثني اوشنا ابوسلمة بن عبد الرحمن ثنا سالم بن مولى له قال  
معرفون وعكرمة بن عمار ايضا تابعي سمع الهراس بن زياد البجلي الصفي رضي الله عنه وفي سنن ابي داود والترمذي بسايع منه والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
التبعية على مثل هذا فربما وسابقا والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
كذا هو في الاصول المحققة التي ضبطها المتقدمون انا مع بالنون والميم فيها الف ودفع في كثير من الاصول وكثير من الرواة الشارقة والمعارفة ابا يعر عائشة ابابار الموصوف والبار المثناة  
من المبالغة قال القاضي الصواب هو الاول قلت لثاني ايضا وجه (قوله عن جلال بن يساف عن ابي يحيى) اما ييات في ثلاث لغات فتح اليا وكسروا ساك كبر الهمزة قال صاحب المطابع بقوله  
المحدثون كبر اليا قال قال بعضهم هو بفتح اليا لانه لم يات في كلام العرب كلمة اوليا وكسروا اليا بل يلدت والاشهر عند أهل اللغة اسات الهمزة وقد ذكره ابن السكيت ابن قتيبة وغيرهما  
فيما يغيره الناس ويحسون فيه فقالوا هو جلال بن اساف فاما ابو يحيى فالاكثر على ان اسمه مصدر كبر الميم واسكان الصاد وفتح الدال العين المهملة قال يحيى بن معين رحمه الله بالاجماع المعقول انصار  
والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
ابن عبد الله واما ابو بشر فابو جعفر بن ابي وحشية واما ما كسب ففتح الهاء وهو غير معروف لانه اسم عجمي علم (قوله وقد حضرت صلوة العصر اي جاور وقت فعلها ويقال حضرت ففتح الفاء وكسروا الفاء  
اشهر (قوله توضؤن من المطرقة قال العلار المطرقة كل نار تيطرب وهي كبر الميم وفتحها لغتان مشهورتان ذكرهما ابن السكيت من كسرها جعلها آتة ومن فتحها جعلها موضعا يفعل فيه (قوله صلى الله عليه وسلم  
ويل للمغتاب من النار العارقيب جمع عرو بضم العين في المفرد وفتحها في الجمع وهو العصبنة التي فوق العقب معنى ويل لم يركب وخيبة باب وجوب استيعاب جميع اجزاء محل الطهارة فيمدا  
رجلا توطن فترك موضع ظهره على قدمه فابصر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فاحسن وضوءك فخرج ثم صلى في هذا الحديث ان من ترك جزءا من الاستيعاب لم يصح طهرته وهذا متفق عليه  
واختلفوا في التيمم ترك بعض جهه فذهبوا الى وجوبها كماليع وكما لا يصح وضوءه وعن ابي حنيفة ثلاث روايات احدها اذا ترك قل من النصف اخرها والثانية اذا ترك قل من قدر الزم  
اخرها والثالثة اذا ترك الربع فادونه اخرها والجمهور ان يحجوا بالقيام والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
به وقد استدلل به جماعة على ان الواجب في الرجلين الغسل دون الميم واستدل القاضي عياض رحمه الله تعالى وغيره بهذا الحديث على وجوب الموااة في الوضوء بقوله صلى الله عليه وسلم  
احسن وضوءك لم يقل غسل الموضع الذي تركته وهذا الاستدلال ضعيف او باطل فان قوله صلى الله عليه وسلم احسن وضوءك محتمل للتيمم والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
في الظرف لغات اجود ما ظهر بضم الظاء والفاء وجره بضم الجيم واسكان الفاء على هذا ويقال ظفر كبر الظاء واسكان الفاء وظفر كبرها وقرئ بها في الشواذ وجمع اظفار وجمع الجمع  
اظفار ويقال في الواحد اظفر والسنن في حديثنا في احسن احكامنا وقد تقدم  
الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل يديه يخرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها بياض مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع اخر  
قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب الشرح اما قوله المسلم او المؤمن فهو شك من الراوي وكذا قوله مع الماء او مع اخر قطر الماء هو شك ايضا والمراد بالخطايا الصغائر دون  
الكبائر كما تقدم بيانه وكما في الحديث الآخر لم تغش الكبار قال القاضي والمراد بخروجها مع الماء المجاز والاستحالة في غفرانها لا بالهاتية باجرام فخرج حقيقة والله اعلم  
وفي هذا الحديث دليل على الانفة وابطال لقولهم الواجب مسح الرجلين وقوله صلى الله عليه وسلم بطشتها بياض مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع اخر  
القيسي ثنا ابو هشام المخزومي هكذا هو في جميع الاصول التي سبلا وانا ابو هشام وهو الصواب وكذا احكامه القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض رواة اتم قال ودفع لاكثر  
الرواة ابو هشام قال والصواب الاول واسمه الغيرة بن سلمة وكان من الاخبار المتعبدين المتواضعين رضي الله تعالى عنه

حدثنا  
ابو يعر  
اسان  
حدثنا  
فنادانا  
عقبه  
بن ابي سعيد  
حدثنا  
حدثنا  
حدثنا

وقوله فاستخرجها بمعنى فاخرجها من الاناء  
قوله نظرها اي الى سببها واما قوله بطشتها او مشتها فمعناها  
اكتسبتها لا بمعنى بطشت سببها او مشتها سببها فتأمل -





















21

نسب

و

**قوله** ومسلم على خفيه ثم صلى بنا ظاهراً انه ام بالقوم ويسيجي  
ان عبد الرحمن هو الذي كان اماماً للقوم في ذلك اليوم اجاب بعض  
الحاضرين ان صلى بنا بمعنى معنا فقلت ويمكن ان يقال انه امهم في صلوة  
الظهر بذلك الوضوء والله تعالى اعلم-

وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال نا أبي قال نا كركيا عن عامر قال اخبرني عروة بن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في مسير فقال لي معك ماء قلت نعم فنزل عن راحلته فبشني حتى توازى في سواد الليل ثم جاء فافترغ عليه من الاداة فغسل وجهه عليه جبة من جن فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرجها من اسفل الجبة فغسل ذراعيه مسح برأسه ثم اهويت لاني عن خفيه فقال عهما فاني ادخلتهما طاهرتين ومسح عليهما **وحدثنا** محمد بن حاتم قال نا اسحق بن منصور قال نا عمر بن ابي ائدة عن الشيخ عن عروة بن المغيرة عن ابيه نا وضأ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ومسح على خفيه فقال لا فقال لي ادخلتهما طاهرتين **وحدثنا** محمد بن عبد الله بن بزيع قال نا يزيد يعني ابن زريع قال نا محمد الطويل قال نا بكر بن عبد الله المزني عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن ابيه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معي فلما قضيت حاجة قال لي معك ماء فالتيت بمطهرة فغسل كفي ووجهي ثم ذهب يحس عن ذراعيه فضباق كثر الجبة فاخرج بيده من تحت الجبة والحق الجبة على منكبيه غسل ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وركبت فانهيننا الى القوم وقد قاموا في الصلوة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة فلما احس بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يهابنا حتى اقبل فسلم فسلمنا فسلمنا **وحدثنا** امية بن بسطام ومحمد بن عبد الله بن علي قالنا نا المعتمر عن ابيه قال حدثني بكر بن عبد الله عن ابن المغيرة عن ابيه نا النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين ومقدم رأسه على عمامة **وحدثنا** محمد بن عبد الله بن علي قال نا المعتمر عن ابيه نا الحسن عن ابن المغيرة عن ابيه نا النبي صلى الله عليه وسلم مثله **وحدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن حاتم جميعا عن يحيى القطان قال نا بن حاتم نا يحيى بن سعيد عن التميمي عن بكر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة عن ابيه قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة نا النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن العلاء قالنا نا ابو معوية **وحدثنا** اسحق قال نا ابي عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن جحقة عن بلال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين في الحمار في حديث عيسى حدثني الحكم قال حدثنا بلال **وحدثنا** مسويد بن سعيد قال نا ابي عيسى بن مسهر عن الاعمش هذا الاسناد وقال في الحديث رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يحيى بن حمزة هو الاضاري وسعد نافع وعروة وقد تقدم انهم المغيرة فتم ذكر الله العلم (قوله عن عروة بن المغيرة عن ابي المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجة فاتبعه المغيرة باداوة فيها ما نصب عليه حين فرغ من حاجته فتوضا ومسح على الخفين وفي رواية حتى امكان حين) اما قوله فاتبعه المغيرة فهو من كلام عروة عن ابيه هذا كثير يقع مثله في الحديث فقل الراوي عن المروي عنه لفظه عن نفسه بلفظ الغيبة واما الاداوة فهي الركوة والمطهرة والميضأة بمعنى تقارب هو انا والوضوء اما قوله نصب عليه حين فرغ من حاجته فمعناه بعد الفصل من موضع قضاء حاجته وانتقالا الى موضع آخر فنصب عليه في وضوءه واما رواية حتى فرغ فلفظ معناها فنصب عليه في وضوءه حتى فرغ من الوضوء فيكون المراد بالحاجة الوضوء قد جاز في الرواية الاخرى حينئذ ان نصب عليه كان بعد رجوعه من قضاء الحاجة والله اعلم في هذا الحديث دليل على جواز الاستعانة في الوضوء وقد ثبت ايضا في حديث اسامة بن زيد رضي الله عنه انه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وضوءه حين انصرف من عرفة وقد جاز في حاشا ليست شائبة النبي عن الاستعانة قال اصحابنا الاستعانة ثلثة اقسام احدها ان يستعين بغيره في احضار الماء فلا كراهة فيه لان القص الثاني ان يستعين به في غسل الاعضاء ويأشركه لا يجزئ بنفسه غسل الاعضاء فهذا مكره الاحاجة والثالث ان يصيب عليه فهذا الاول تركه ولا يمسى بغيره فافيه وجهان قال اصحابنا وغيرهم واذ نصب عليه فقل لصاب عن سيار المتوضى والله اعلم (قوله فاخرجهما من تحت الجبهة) فيه جواز مثل هذا الحاجة وفي الخلو واما بين الناس فينبغي ان لا يفعل بغير حاجة لان فيه اخلا لا بالمروة (قوله حدثني محمد بن عبد الله بن بكير ثنا ابى شاذكر يامن عامر قال خبرني عروة بن المغيرة عن ابيه) هذا الاسناد كله كوفيون (قوله صلى الله عليه وسلم فاني ادخلتها طاهرتين) فيه دليل على ان المسح على الخفين لا يجوز الا اذا لبسها على طهارة كاملة بان يفرغ من الوضوء بحال ثم يلبسها لان حقيقة ادخالها طاهرتين ان تكون كل واحدة منهما ادخلت وهي طاهرة وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فذهبنا الى شرط لبسها على طهارة كاملة حتى لو غسل رجله اليمنى ثم لبس خفها قبل غسل اليسرى ثم غسل اليسرى ثم لبس خفها لم يصح لبس اليمنى فلا بد من نزحها واعادة لبسها ولا يحتاج الى نزح اليسرى لكونها البست بعد كمال الطهارة وشذ بعض اصحابنا فاوجب نزح اليسرى ايضا وهذا الذي ذكرناه من شرط طهارة في اللبس هو مذنب مالك احمد اسحق وقال ابو حنيفة وسفيان الثوري ويحيى بن آدم والمزني والوثوري وداود وجوز البس على حدث ثم يخل طهارته والله اعلم (قوله وحدثني محمد بن حاتم ثنا اسحق بن منصور ثنا عمر بن ابي زائدة عن الشيخ عن عروة بن المغيرة عن ابيه) قال الحافظ ابو علي النيسابوري هكذا روى لنا عن مسلم اسناد هذا الحديث عن عمر بن ابي زائدة عن جميع الطرق ليس بينه وبين الشيخى احد وذكر ابو مسعود ان مسلم بن الحجاج خربه عن ابي حاتم عن اسحاق عن عمر بن ابي زائدة عن عبد الله بن ابي السفر عن الشيخى هكذا قال ابو بكر الخوزي في كتابه الكبير ذكر البخاري في تاريخه ان عمر بن ابي زائدة قد سمع من الشيخى وان كان سبغت ابن ابي السفر ذكرنا الى الشيخى يسا لانه هذا آخر كلام ابي علي قلت وقد ذكر الحافظ ابو محمد خلط الواسطي في اطرافه ان سلما رواه عن ابي حاتم عن اسحق عن عمر بن ابي زائدة عن الشيخى كما هو في الاصول ولم يذكر ابن ابي السفر والله اعلم (قوله وحدثني محمد بن عبد الله بن بزيج قال ثنا يزيد يعني ابن زريع قال ثنا حميد الطويل قال ثنا بكير بن عبد الله المزني عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن ابيه) قال الحافظ ابو علي الغساني قال ابو مسعود الششقي هكذا يقول مسلم بن حريش ابن زريع عن يزيد بن زريع عن عروة بن المغيرة وخالفه الناس فقالوا فيه حمزة بن المغيرة بدل عروة واما ابو الحسن الدارقطني فنسب الوهم فيه الى محمد بن عبد الله بن بزيج لاني مسلم هذا آخر كلام الغساني قال القاضي عياض حمزة بن المغيرة هو الصحيح عندهم في هذا الحديث واما عروة بن المغيرة في الاحاديث الاخرى حمزة وعروة ابنا المغيرة والحديث مروي عنهما جميعا لكن رواية بكير بن عبد الله المزني انما هي عن حمزة بن المغيرة وعن ابن المغيرة غير مسمى بالقول بحج عروة ومن قال عروة عنه فقد هم ذلك اختلف عن بكير رواه معتز في اصول الوجهين عن بكر بن الحسن عن ابن المغيرة وكذا رواه يحيى بن سعيد عن الليثي وقد ذكر هذا مسلم وقال غيرهم عن بكر بن المغيرة قال الدارقطني وهو هو هذا آخر كلام القاضي عياض الله اعلم (قوله فانيته بمطهرة) قد تقدم قريبا ان فيها لغتان فتح الميم وكسرها وانها الاناء الذي يطهر به (قوله ثم ذهب يحس من ذراعيه) هو يفتح الياء وكسر السين الى يكشف والله اعلم (قوله ومسح بناصيته وعلى العمامة) هذا ما احتج به اصحابنا على ان مسح بعض الراس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الباقي فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كالمسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى واما التيمم بالعمامة فهو عند الشافعي وجماعة على الاستحباب ليكون الطهارة على جميع الراس لا فرق بين ان يكون لابس العمامة على ظهره او على خفيه وكذا لو كان على راسه قلنسوة ولم ينزعها مسح بناصيته ويستحب ان يتمم على القلنسوة كالعمامة ولو اقتصر على العمامة ولم يمسح شيئا من الراس لم يجزه ذلك عندنا بل اخلاط وهو مذنب مالك ابى حنيفة واكثر العلماء رجعهم الله تعالى وذهب احمد بن حنبل رحمه الله تعالى الى جواز الاقتصار ووافقه عليه جماعة من السلف والله اعلم والثناصية هي مقدم الراس (قوله فانهيننا الى القوم وقد قاموا في الصلوة يصلح بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة فلما احسن النبي صلى الله عليه وسلم ذهاب يتاخر فادعى اليه فصل بهم فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقمت فركعنا الركعة التي سبقتنا) اعلم ان هذا الحديث فيه فوائد كثيرة منها جواز اقتدار الفاضل بالمفضول وجواز صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلف بعض امته وامتها ان الافضل تقديم الصلوة في اول الوقت فانهم فعلوا يا اول الوقت ولم ينظروا النبي صلى الله عليه وسلم وامتها ان الامام اذا تاخر عن اول الوقت استحباب الجماعة ان يقدموا احدتهم فيصلي بهم اذ اتقوا اجن خلق الاما وان لا ينادي من ذلك لا يترتب عليه فتنة فاما اذا لم يمتدوا اذاه فانهم يصلون

قوله فلم يزد على ان نضح بالماء من يرى الغسل من بول الصبي يحمل  
النضح على الغسل الخفيف وما جاء من نفي الغسل يحمله على نفي  
الماء لانه في الغسل والله تعالى اعلم-





باب كراهة غسل المتوضي وفيه رواية في الاستسقاء في الغسل ثلاثا

**وحدثنا** نصر بن علي الحنفية وحامد بن عمر البكر اوى قالانا بشر بن المفضل عن خالد بن عبد الله بن شقيق عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاثاء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين بأت يده **حدثنا** ابو كريب وابو سعيد الاشج قالانا وكيع **وحدثنا** ابو كريب قالانا ابو معاوية كلاهما عن الاعمش عن ابي زرين وابي صالح عن ابي هريرة في حديث ابي معوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه بمثل **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقد وزهير بن حرب قالونا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي سلمة **وحدثنا** محمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهري عن ابن المسيب كلاهما عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل **وحدثنا** سكر بن شبيب قالنا الحسن بن عاين قالنا معقل عن ابي الزبير عن جابر عن ابي هريرة انه اخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم فليفرغ على يده ثلاث مرات قبل ان يدخل يده في اناثه فانه لا يدري فيم بأت يده **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قالنا الثعلبي عن الحزامي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة **وحدثنا** نصر بن علي قالنا عبد الاعلى عن هشام عن محمد عن ابي هريرة **وحدثنا** ابو كريب قالنا خالد بن يحيى بن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة **وحدثنا** محمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قال انا معمر بن همام بن قتيبة عن ابي هريرة **وحدثنا** محمد بن حاتم قالنا محمد بن بكر **وحدثنا** الحلواني وابي رافع قالنا عبد الرزاق قالنا جميعا انا ابن جريج قالنا اخبرني زياد بن ثابتا مولى عبد الرحمن بن زيد اخبره انه سمع ابا هريرة في روايتهم جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث كلهم يقول حتى يغسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثا الا ما قلنا من رواية جابر وابي المسيب وابي سلمة وعبد الله بن شقيق وابي صالح وابي زرين فان في حديثهم ذكر الثلاث

فقيه نخرج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الوضوء لكل صلاة عملا بالافضل صلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد بيا للجوار كما قال صلى الله عليه وسلم عمدا صنعت يا عمر وفي هذا الحديث جواز سوال المفضل الفضل عن بعض اعمال التي في ظاهرها مخالفة للعادة لانه قد تكون عن نسيان فيرجع عنها وقد تكون تعمدا للمعنى خفي على المفضل فيستفيد من العلم واما اسناد الباب فخير من غير قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال حدثني علقمة بن مرثد في الطريق الاخرى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد انما فعل سلمة رحمه الله تعالى هذا ما عدا ذكر سفيان فعلقته لفوائد منها ان سفيان رحمه الله تعالى من المدلسين قال في الرواية الاولى عن علقمة والمدلس لا يخرج بعينه بالاتفاق الا ان ثبت سماعه عن طريق اخر فذكر سلمة الطريق الثاني المصريح بسماع سفيان من علقمة فقال حدثني علقمة والثالثة الاخرى ان ابن نمير قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابي سلمة قال عن سفيان فلم يستمر سلمة رحمه الله تعالى الرواية عن الاثنين بصيغة احدهما فان حدثنا متفق على حمله على الاتصال وعن مختلف فيه كما قدمناه في شرح المقدمة باب كراهة غسل المتوضي وغيره يده المشكوك في نجاستها في الاثاء قبل غسلها ثلاثا فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاثاء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين بأت يده قال الشافعي وغيره من العلماء رحمه الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري اين بأت يده ان الالحجاز كانوا يستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا نام احدكم عرق فلا يامن النائم ان تطوف يده على ذلك الموضع النجس او على بشرة او قملة او قذرا وغير ذلك وفي هذا الحديث دلالة لمساأل كثيرة في مذنبنا ومذنب الجاهل ومنها ان الماء القليل اذا وردت عليه نجاسة نجسة وان قلت لم تغيره فانها تنجس لان الذي تعلق باليد ولا يرى قليل جدا وكانت عادتهم تعال الاواني الصغيرة التي تقصر عن قلعين بل الاتقاربها ومنها الفرق بين ورود الماء على النجاسة دور ودما عليه انها اذا وردت عليه نجسة واذا ورد عليها ازالها ومنها ان الغسل بعبا ليس عا في جميع النجاسات وانما وردوا في ولوغ الكلب نجاسة ومنها ان موضع الاستنجاء لا يظهر بالاحجار بل يبقى نجسا معفو عنه في حق الصلوة ومنها استحباب غسل النجاسة ثلاثا لانه اذا مر به في المتوهم ففي الحقيقة اولى ومنها استحباب الغسل ثلاثا في المتوهم ومنها ان النجاسة المتوهمه يستحب فيها الغسل لا يوتر فيها الرش فانه صلى الله عليه وسلم قال حتى يغسلها ولم يقل حتى يغسلها او يرشها ومنها استحباب الاخذ بالاحتياط في العبادات وغيرها ما لم يخرج عن حد الاحتياط الى حد الوسوسة وفي الفرق بين الاحتياط والوسوسة كلام طويل ووضحته في باب لآنية من شرح المذهب ومنها استحباب استعمال الفاظ الكليات فيما تجاشى من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يدري اين بأت يده ولم يقل فعل يده وقعت على دبره او ذكره او نجاسته ونحو ذلك ان كان هذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم وهذا لما ذكره في القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهذا اذا علم ان السامع يفهم بالكنية المقصود فان لم يكن كذلك فلا بد من التصريح ليلبس الوقوع في خلاف المطلوب على هذا ما جاء من ذلك صرحا به الله اعلم هذه فوائد من الحديث غير الفائدة المقصودة هنا وهي ان غس اليد في الاثاء قبل غسلها وهذا مجمع عليه لكن الجاهل من العلماء المتقدمين والمتأخرين على انه تنزيه لا تحريم فلو خالف وعلم ان غس اليد بالاحجار والماء في الاثاء لا ينجس ان كان قام من نوم الليل وحده ايضا على ما في الحديث بن ابي هريرة ومحمد بن جابر الطبري وبوضيعة جدا فان الاصل في الماء واليد الطهارة فلا ينجس بالشك قواعد الشرع متظاهرة على هذا ولا يمكن ان يقال الظاهر في اليد النجاسة واما الحديث فمحمول على التنزيه ثم مذنبنا ومذنب الجاهل ان هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام من النوم بل المعتبر فيه الشك في نجاسته اليد فمتى شك في نجاستها كره له غسلها في الاثاء قبل غسلها سواء قام من نوم الليل والنهار او شك في نجاستها من غير نوم وهذا مذهب جمهور العلماء ومحمول على ما في الحديث بن ابي هريرة قالنا عبد الله بن مسعود قالنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم فليفرغ على يده ثلاث مرات قبل ان يدخل يده في اناثه فانه لا يدري اين بأت يده ومعه انه لا يامن النجاسة على يده وهذا عام لوجود احتمال النجاسة في نوم الليل والنهار وفي النقطه وذكر الليل والا لكونه الغالب لم يقتصر عليه خوفا من توهمه مخصوص بل ذكر العلة بعده والله اعلم بذلك اذا شك في نجاسته اليد لما اذا اتيقن طهارتها وادغمها قبل غسلها فقد قال جماعة من اصحابنا حكمه حكم الشك لان سباب النجاسة قد تخفى في حق معظم الناس فسد الباب مثلا يتساهل فيه من لا يعرف الاصح الذي ذهب اليه الجاهل من اصحابنا انه لا كراهة فيه بل هو في خيار بين الغسل والا غسل لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النوم ونبيه على العلة وهي الشك فاذا انتفت العلة انتفت الكراهة ولو كان النبي عاملا قال اذا اراد احدكم استعمال الماء فلا يغسل يده حتى يغسلها وكان اعم وحسن الله علم قال اصحابنا واذا كان الماء في انا وكبيره وصحرة بحيث لا يمكن الصب فيه وليس مع انا وصغيره يغترب بغير يقين ياخذ الماء بغير غم يغسل بكفيه او ياخذه بطرف ثوبه انظف ويستعين بغيره والله اعلم واما اسناد الباب فخير من غير ذلك عندنا لان العلم كما قدمناه في الفضول لكن اراد سلم رحمه الله تعالى الى يروي بالمعنى فان الرواية بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند الاكثرين الا ان الاولى اجتنابها والله اعلم وفيه معقل عن ابي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر القاف والآخر هو محمد بن مسلم بن تندر قدس بانه في مواضع وفيه المغيرة الحزامي بالزاي والمغيرة بضم الميم على المشهور ويقال بحسرة ما تقدم ذكرها في المقدمة والله اعلم







**وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن ابي شيبة وابوكريب قالنا عبد الله بن غير قالنا هشام عن ابي عبد الله عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتي بالصبيان فيترك عليهم ويحيتهم  
 فاتي بصبي فبال عليه فذاع باماء فانتج بولاً ولم يغسله **وَحَلُّ ثَمَانٍ** زهير بن حرب قال ناظر عن هشام عن ابي عبد الله عن عائشة قالت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بصبي يرضع فبال في حجره فذاع باماء فصبت عليه **حَلُّ ثَمَانٍ** اسحق بن ابراهيم قال ناظر عن هشام عن ابي عبد الله عن عائشة قالت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ابن المهاجر قال انا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ام قيس بنت محصن انها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها الرياكل طعام  
 فوضعت في حجره فبال قال فلم يزد على ان نضح بالماء **وَحَلُّ ثَمَانٍ** يحيى بن يحيى وابوبكر بن ابي شيبة وعمر بن لادن وزهير بن حرب جميعاً عن ابن عيينة  
 عن الزهري بهذا الاسناد وقال فذاع باماء فرشه **وَحَلُّ ثَمَانٍ** حرمة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد ان ابن شهاب اخبره  
 قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ام قيس بنت محصن وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهي اخت محمكة بن محصن اخبرني اسد بن خزيمة قال اخبرني انها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها الرياكل طعام قال عبيد الله  
 اخبرني ان ابنها ذاك بال في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذاع رسول الله صلى الله عليه وسلم باماء فنضجه على ثوبه لم يغسله غسلاً

قال العلماء كان تولد صلى الله عليه وسلم دعوة لمصليتين احدهما انه لو قطع عليه بول نضر رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حصل فكان احتمال زيادته اولى من اتقاع الضرر به واثبت ان النجس حصل  
 في جزيرتين من المسجد فلو قاموا في اثنا بولهم لقتلوا في اثنائه وهدنه وموضع كثير من المسجد والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم انه المساجد لا تصلح لشي من هذا البول ولا القذر انما هي للذكر والامر بالمعروف  
 ونهية عن المنكر وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه صيانة المساجد ونزهاها عن الاقدار والقذري والبصاق ورفع الاصوات والخصومات والبيع والشراء وسائر العقود وما في معنى ذلك في هذا  
 الفصل مسائل ينبغي ان اذكر اطرافها مختصرة احكاماً جامعاً لمسلمون على جواز الجلس في المسجد للمحدث فان كان جلوسه لعبادة من اعتكاف او قراءة علم او سماع موعظة او انتظار صلاة او نحو ذلك كان  
 مستحباً وان لم يكن لشي من ذلك كان مباحاً وقال بعض اصحابنا انه كرهه وبوجهين الشائبة يجوز النوم عندنا في المسجد نض على الشافعي رحمه الله تعالى في الامم قال ابن المنذر في الاشراف خصه النوم في  
 المسجد بالسبب والحسن وعطاء والشافعي وقال ابن عباس لا تتخذوه مرقداً وروى عنه انه قال ان كنت تنام فيه للصلاة فلا بأس وقال الا وراعى كبره النوم في المسجد وقال مالك لا بأس بذلك  
 ولا يري ذلك للحاضر وقال احمد ان كان مسافراً او مشرباً فلا بأس ان اتخذ مقبلاً او مبيتاً فلا يذوق السقي بها احكامه ابن المنذر اخرج من جزمه بنوم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وابن عمر وابل الصفة والار  
 صاحبة الوشاح والغريين وثابت بن اثال وصفوان بن امية وغيرهم واحاديثهم في الصحيح مشهورة والله اعلم ويجوز ان يكن الكافر من دخول المسجد باذن المسلمين يمنع من دخوله بغير اذن والله اعلم الثالثة  
 قال ابن المنذر اباح كل من يحفظ علمه في المسجد الا ان يتوضأ في مكان يلو وتبذي الناس به فانه كرهه ونقل الامام ابو الحسن بن بطال المالكي عن ابن عمر بن عباس وعطاء وطاوس والشافعي و  
 ابن القاسم المالكي واكثر اهل العلم ولا يكرهون انهم كرهوه تنزهاً للمسيح والله اعلم الرابعة قال جماعة من اصحابنا كرهه ادخال البهائم والمجانين الصبيان الذين لا يميزون المسجد لغير حاجته مقصودة  
 لانه لا يميزون المسجد ولا يحرمون ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف على البعير ولا يبي فيه الكلاب لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بين الجوارح والبيه ليقدر به صلى الله عليه وسلم والله اعلم النخامة محرم  
 ادخال النجاسة الى المسجد وامس على بدنه نجاسة فان خاف نجس المسجد لم يجز له الدخول فان من ذلك جازوا ما اذا افقصد في المسجد فان كان في غير اناه فحرام وان قطره في اناه فمكروه وان بال في المسجد  
 في اناه فمكروه وجان اصحابنا حرام والثاني كرهه **الثانية** مستمرة يجوز الاستلقاء في المسجد ولا يلحق تشبكه الاصابع لاحاديث الصحيح المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والشافعية  
 يستحب استحباباً مطلقاً كشد المسجد وتخليفه للاحاديث الصحيح المشهورة فيه والله اعلم قوله تعالى لا تقبلوا صلوات الله عليه وسلم منكم هي كلمة زجر وليقال به بالاداء ايضا قال العلماء هو اسم مسمى على ان يكون معناه  
 اسكت قال صاحب المطالع في كل من جاز قبل صلواتها ما اذا تم حذف تخفيفاً قال وقال كرهه مرة وتقال فمرة وشبهه به وقال يعقوب بن عيسى في تعظيم الممرح نخ وقد تنون مع الكسر ويوزن الاول ويحذف الثاني  
 بغير تنوين هذا كلام صاحب المطالع وذكره ايضا غيره والله اعلم قوله تعالى بلو فشه عليه يروي بشيخين معجمة وبهذه وهو اكثر الاصول والروايات بالمعجمة صفة ففرق العلماء بينه فقال  
 هو بالمهله العصب في سهولة بالمعجمة التفرقة في صفة والله اعلم باب حكم بول طفل الرضيع وكيف يغسله فيمنع عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتي بالصبيان فيترك عليهم ويحيتهم  
 فاتي بصبي فبال عليه فذاع باماء فانتج بولاً ولم يغسله وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم يرضع فبال في حجره فذاع باماء فغسله عليه وفي رواية ام قيس انها اتت النبي صلى الله عليه وسلم بابن  
 لها الرياكل طعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على ان نضح بالماء وفي رواية فذاع باماء فرشه وفي رواية فضحه عليه ولم يغسله غسلاً الشرح الصبيان بكسر الصاد وفتح اللام المشهورة وحكي ابن دريد فيها قوله  
 فيترك عليهم اي يدعو لهم ويحسب عليهم غسل البركة ثبوتاً بخبر وكثرة وقولها فيمكن قال اهل اللغة التحنيك ان يوضع التمر او نحوه ثم يدلك به حنك الصغير وفيه لغتان مشهورتان حنكته وحنكه التحنيك  
 والتشديد والرواية هنا فيمكن التشديد وهي اشهر الغتين وقولها فبال في حجره يقال نضح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان وقولها بصبي يرضع هو فتح اليا اي رضيع وهو الذي لم يعظم اما احكام  
 الباب فضحه استحباب تحنيك المولود وفيه التبرك بالصلح والغسل وفيه استحباب حمل الاطفال الى اهل الفضل والتبرك بهم وسواهم في هذا استحباب المولود في حال ولادته وبعد ما وفيه التبرك بال  
 حسن العشرة واللين والتواضع والرفق بالصغار وغيرهم وفيه مقصود الباب وهو ان بول الصبي ينجس في النضج وقد اختلف العلماء في كيفية طهارة بول الصبي والحجامة على ثلاثة اقسام هي طهارة بول الصبي  
 المشهور المحمدي ينجس النضج في بول الصبي ولا ينجس في بول الجارية بل لا بد من غسله كسائر النجاسات والثاني انه ينجس في النضج فيها والثالث انه ينجس فيها وهناك الوجهان حكاهما صاحب التبتة من اصحابنا  
 وغيره وهما اذا كان ضعيفاً ومن قال بالفرق على ابن ابي طالب وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وجماعة من السلف واصحاب الحديث وابن وهب من اصحاب مالك  
 رضي الله عنهم وروى عن ابن عيينة ومن قال بوجوب غسلها ابو حنيفة ومالك في المشهور عنها وابل الكوفة واعلم ان هذا الخلاف انما هو في كيفية طهارة الشيء الذي بال عليه الصبي ولا خلاف في نجاسته وقد نقل بعض اصحابنا  
 اجاع العلماء على نجاسته بول الصبي وان لم يخالف فيه الا انه في الظاهر قال الخطابي وغيره وليس تجوز من جزم النضج في بول الصبي من اهل بلن نضج ولكن من اهل التحنيك في ازالة فبذل الصواب واما  
 احكامه ابو الحسن بن بطال ثم القاضي عياض عن الشافعي وغيره انهم قالوا بول الصبي طاهر بغير نضج فوكاية باطلا قطعاً واما حقيقة النضج هنا فقد اختلف اصحابنا فيها فذهب الشيخ ابو محمد الجوني والقاضي حسين بن البغوي  
 الى ان معناه ان الشيء الذي احس به البول يغمر بالماء كسائر النجاسات بحيث لو عصر البصر قالوا وانما يخالف هذا غيره في ان غيره يشترط عصره على احد الوجهين وهذا لا يشترط بالاتفاق وذهب  
 امام الحرمين والمحققون الى ان النضج ان يغمر ويكثر بالماء كسائر النجاسات لا يشترط جريان الماء وتروده وتقاطره بخلاف المكاشرة في غيره فانه يشترط فيها ان يكون بحيث يجمر  
 بعض الماء ويتقاطر من المحل وان لم يشترط عصره وهذا هو الصحيح المختار ويدل عليه قولها فضحه ولم يغسله وقولها فرشه اى نضجه والله اعلم  
 ثم ان النضج انما يجري ما دام الصبي يفتقر به على الرضاع اما اذا اكل الطعام على حبة التعذية فانه يجب الغسل بلا خلاف والله اعلم

باب حكم بول الطفل الرضيع وكيف يغسله

باب حكم بول الطفل الرضيع وكيف يغسله







باب الاضطجاع مع الحائض في الحائضين

ثوب

**وحدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن مخزومة **وحدثنا** مهران بن سعيد الازيلي واحمد بن عيسى قالنا ابن وهب قال اخبرني مخزومة عن ابيه عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب **حدثنا** محمد بن المنذر قال نا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير قال نا ابو سلمة بن عبد الرحمن ان زينب بنت ام سلمة حدثتها ان ام سلمة حدثتها قالت بيئنا انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيميلة اذ حضرت فاستللت فاخذت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معي في الخيميلة فقالت وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان في الاناء الواحد من الجنابة **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمر عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى راسه فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا ليث **وحدثنا** محمد بن ربح قال انا الليث عن ابن شهاب عن عروة وعمر بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لا ادخل البيت للحاجة والمريض فيه فما اسأل عنه الا وانا مارة فان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخل على راسه وهو في المسجد فارجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن ربح اذا كانوا معتكفين **وحدثني** مهران بن سعيد الازيلي قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عمر بن الخطاب عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى راسه من المسجد وهو مجاور فاغسله وانا حائض **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن هشام قال نا عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدني الى راسه وانا في حجره في فارجل راسه وانا حائض **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا حسين بن علي عن زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حائض

عبدة المسلمين وغيرهم من ان لا يباشر شيئا منها بشئ منه فتأذ من غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان مردودا بالاحادِيث الصحيحة المشهورة المذكورة في الصحيحين وغيرهما في مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فوق الارزاد في ذلك باجماع المسلمين قبل الخلفاء بعده ثم لا فرق بين ان يكون على الموضع الذي يستمع بشئ من الدم او لا يكون هذا هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير اصحابنا وغيرهم من العلماء لاحاديث المطلقة وعلى الجملة من اصحابنا وجه البعض اصحابنا انه يحرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الركبة اذا كان عليه شيء من المحيض وهذا الوجه باطل لا شك في بطلانه والله اعلم القسم الثالث المبشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبيل والبر وفيها ثلثة اوجه لا يصح باسنادها عندهما غيرهم واشهرها في المذهب انها حرام والثاني انها ليست بحرام ولكنها كراهية تنزيه وهذا الوجه اقوى من حيث الدليل وهو المختار والوجه الثالث ان كان المباشرة يضبط نفسه عن الفرج وثيق من نفسه باقتنابه اما الضعف شهوته واما الشدة وورعه جازوا الاطفال وهذا الوجه حسن قال ابو الفياض البصري من اصحابنا ومن ذهب الى الوجه الاول وهو التحريم طلقا ما لك ابو خيثمة وهو قول اكثر العلماء منهم محمد بن المسيب وشريح وطائوس وعطاء وسليمان بن يسار وقادة ومن ذهب الى الجواز عكرمة ومجاهد والشعبي والبخاري والحكم والثوري والاوزاعي واحمد بن حنبل ومحمد بن الحسن واصبغ واستحق بن راهويه وابو ثور وابن المنذر وداود وقد قدمننا ان هذا المذهب اقوى وليس له ادواتجوا بحديث انس الا في منعوا كل شئ الا التكلح قالوا واما اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرة على ما فوق الارزاد فمحمول على الاستحباب الله اعلم واعلم ان تحريم الوطئ والمباشرة على قول من يحرمها يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه الى ان تغسل او تيمم من عدمت المباشرة هذا ما ذهبنا وذهب اليه مالك واحمد وجماهير السلف والخلف وقال ابو خيثمة اذا قطع الدم لاكثر الحيض حل وطهها في الحال **واحتج** الجمهور بقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا طهرن فانوهن من حيث احكم الله والله اعلم **باب الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد فيه حديث** ميمونة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبخ معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب وقيام سلمة قالت بيئنا انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيميلة اذ حضرت فاستللت فاخذت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معي في الخيميلة الشرح الخيميلة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم قال اهل اللغة الخيميلة والخميلة بخواتم الهاء هي القطيفة وكل شئ رخل من لثمة شئ كان قتل هي الاسود من الثياب قولها استللت اي ذهبت في خفيته ويحتمل في ثيابها انها خافت وصول شئ من الدم اليه صلى الله عليه وسلم عليه وسلم واقتدرت نفسها ولم تتر بصبرها لمضا جعته صلى الله عليه وسلم وخافت ان يطلب لا يستمتع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن فيها الاستمتاع والله اعلم **وقولها** فاخذت ثياب حبيضة هي بكسر الخاء وهي حالة الحيض اي اخذت الثياب المعدة للزمن الحيض هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبط حبيضة في هذا الموضع قال القاضي عياض ويحتمل فتح الخاء وهذا ايضا اي الثياب التي البسها في حال حبيضة فان الحبيضة بالفتح هي الحيض **قولنا** صلى الله عليه وسلم انفسيت هو بفتح النون وكسر الفاء وهذا هو المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور في اللغة ان نفست بفتح النون وكسر الفاء معناه حاضت واما في الولادة فيقال نفست بضم النون وكسر الفاء وفتحها وفي الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي عياض روايتنا فيه في مسلم بضم النون هنا قال وهي رواية اهل الحديث وذلك صحيح وقد نقل ابو حاتم عن الاصمعي الوجهين في الحيض والولادة وذكر ذلك غير واحد من ذلك كذا خروج الدم والدم يسمى نفسا والله اعلم **باب احكام** الباب فقيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها في لحاف واحد اذا كان هناك حائل يمنع من ملاقات البشرة فيما بين السرة والركبة او يمنع الفرج وحده عند من لا يحرم الا الفرج فقال العلماء لا يكره مضاجعة الحائض ولا قبيلتها ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع يدها في شئ من المائعات ولا يكره غسلها راس زوجها او غيره من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها وعجنها وغير ذلك من الصنائع وسورها وعرقها طاهران وكل هذا متفق عليه وقد نقل الامام ابو جعفر محمد بن جرير في كتابه في نهايب العلماء واجماع المسلمين على هذا كله ودلالة من السنة ظاهرة مشهورة واما قول الله تعالى فاعترفوا بالنساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فالمراد اعترفوا وطهرن ولا تقربوهن وطهرن الله اعلم **باب جواز** غسل الحائض اسن وجهها وترجيله وطهارة سورها والاتكاف في حجرها وقراءة القرآن فيه فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى راسه فارجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان وفي رواية فاغسله وفيه حديث مناوله انخرة وغيره **الشرح** قد تقدم مقصود فقهاء الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر تسريح وهو نحو قولها فاغسله وهل الاعتكاف في اللغة الحبس وهو في الشرع حبس النفس في المسجد خاصة مع النية وقولها وهو مجاور اي معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف وسياق في باب انشاء الله تعالى وما تقدمه ان فيه ان المعتكف اذا اخرج بعضه من المسجد كبره ورجله وراسه لم يبطل اعتكافه وان من حلف ان لا يدخل دارا ولا يخرج منها فادخل او اخرج بعضه لا يحنث والله اعلم وفيه جواز استخدام الزوجة في الغسل والطبخ والخبز وغيره با برضاها وعلى هذا تطاهرت دلائل السنة وعمل السلف واجماع الامة واما بغيسر رضاها فلا يجوز لان الواجب عليها تمكين الزوج من نفسها ولما زمت بدية فقط والله اعلم



**حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالانا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل ففقه حاجته ثم غسل فجهج  
 ويديه ثم نام **حدثنا** يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ربح قالانا الليث **ح** وحدثنا قتيبة بن سعيد قالنا الليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قالنا ابن علية وكيع وغندر عن شعبة عن الحكم  
 عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فأراد أن ياكل وينام توضأ وضوءه **حدثنا** أحمد بن محمد بن المشي وابن بشار قالاهما جميعاً نا محمد بن جعفر  
**ح** وحدثنا عبد الله بن معاذ قالنا ابن قدامة شعبة بهذا الاسناد قال ابن المشي في حديث حدثنا الحكم سمعت إبراهيم بن محمد بن أبي بكر الملقب بـ **وحدثنا** محمد بن أبي بكر الملقب بـ  
 يحيى وهو ابن سعيد بن عبد الله **ح** وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير واللفظ لهما قال ابن نمير نا أبو وقال أبو بكر نا ابواسامة قالنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال يا  
 رسول الله ابرقنا حدثنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ **وحدثنا** أحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق عن ابن جريح قال اخبرني نافع عن ابن عمر نا عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال هل  
 ينام أحدنا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم لبسهم حتى يغتسل إذا شاء **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال قرائط على ملك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أنه تصيب جنباً من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ واغسل ذكرك ثم ثم **حدثنا** قتيبة بن سعيد قالنا الليث عن معاوية بن صالح عن  
 عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف كان يصنع في الجنابة كان يغتسل قبل أن ينام أم ينام قبل أن يغتسل  
 قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة **وحدثنا** زهير بن حرب قالنا عبد الرحمن بن همدان **ح**  
 حدثني هرون بن سعيد الأيلي قالنا ابن وهب جميعاً عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد مثله **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قالنا الحفص بن غياث **ح** وحدثنا  
 أبو كريب قالنا ابن أبي زائدة **ح** وحدثني عمر الناقد ابن نمير قالنا مروان بن مغوية الفزاري كلهم عن عاصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ زاد أبو بكر في حديث بينهما وضوء وقال ثم أراد أن يعاود **ق** **حدثنا** الحسن بن أحمد بن  
 أبي شعيب الحراني قالنا مسكين يعني ابن بكير الخلاء عن شعبة عن هشام بن زيد عن اسنان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه يغسل أحد

[illegible][illegible]

نسب

يقال في هذه الرواية وبأمر في الرواية الثانية وقد يقال لاحاجتنا الى القول بالاحتياج  
فيحوزانه قال لها اولاً وهو في المسجد ناوليني الثوب هذا هو ما روى ابوهريرة روى وقال لها  
ثانياً وهو في البيت ناوليني الحبرة ملع مسجد بان كان الحبرة قريباً الى باب كشة يصل اليها اليمن  
الحجرة فزات عالشة ان الثاني اشهد من الاول فاعتذرت بالحجض ثانياً

لكن المذكور في حديث ابى هريرة رض الثوب وفي حديث عائشة رض الخمر في عند  
الحمل على الانتحار لا بد من القول بأنه امر يتناول الامرين جميعاً و  
وقع الاختصار في كل من الحديثين على احدهما او ان بعض الرواة نسي  
فذكر الثوب مكان الخمر والله تعالى اعلم فكلية من على هذا متعلق



























باب تحريم النظر الى العورات في قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفض المرأة الى المرأة في ثوب واحد

عن ابن ابي شيبة قال قال زاذل بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال قال خبرني زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن ابي سبيد الخدي عن ابي عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفض المرأة الى المرأة في ثوب واحد قال ابن ابي شيبة قال قال زاذل بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال قال خبرني زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن ابي سبيد الخدي عن ابي عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفض المرأة الى المرأة في ثوب واحد

باب تحريم النظر الى العورات في قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفض المرأة الى المرأة في ثوب واحد







حدثني ابي عن جدي قال حدثني عقييل بن خالد قال قال ابن شهاب اخبرني عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن خازجة بن زيد  
 الانصاري اخبرني ان ابا زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوضوء مما مست النار قال ابن شهاب اخبرني عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابراهيم  
 ابن قارظ اخبرني انه وجد باهرية يتوضأ على المسجد فقال انما اتوضأ من انوار اقطا كلها لا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توضؤوا مما مست النار قال ابن شهاب  
 اخبرني سعيد بن خالد بن عمرو بن عثمان وانا احد شريفي الحديث انه سأل عمر بن الخطاب عن الوضوء مما مست النار فقال عمر سمعت عائشة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم  
 تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضؤوا مما مست النار وحدثني عن ابن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس  
 ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل شاة ثم صلى ولم يتوضأ **وحدثني زهير بن حرب قال نايجي بن سعيد عن هشام بن عمرو قال**  
 اخبرني وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس  
 عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل عرقا او لحما ثم صلى ولم يتوضأ ولم يمس ماء **وحدثني زهير بن حرب قال نايجي بن سعيد عن هشام بن عمرو قال**  
 ابن عمر بن اُمّية القمي عن ابي لهيثم عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كنف ماكل منها ثم صلى ولم يتوضأ **وحدثني احمد بن عيسى قال نايجي بن سعيد**  
 اخبرني عمر بن الحارث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن اُمّية القمي عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثم صلى ولم يتوضأ ثم صلى ولم يتوضأ ثم صلى  
 فقام وظهر السكتين وصلى ولم يتوضأ قال ابن شهاب وحدثني علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر وحدثني جعفر بن ربيع عن  
 عن كريب مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل حنظل ثم صلى ولم يتوضأ قال عمر وحدثني جعفر بن ربيع عن  
 يعقوب بن الاشعث عن كريب عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال عمر وحدثني جعفر بن ربيع عن  
 رافع قال شهد كنت اشوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ **وحدثني احمد بن عيسى قال نايجي بن سعيد عن هشام بن عمرو قال**  
 ابن عبد الله عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال انك له دسما **وحدثني احمد بن عيسى قال نايجي بن سعيد**  
 واخبرني عمر وحدثني زهير بن حرب قال نايجي بن سعيد عن الاوزاعي **وحدثني زهير بن حرب قال نايجي بن سعيد**  
 باسناد عقييل عن الزهري مثله **وحدثني علي بن محمد قال نايجي بن سعيد عن الاوزاعي**  
 صلى الله عليه وسلم عليه ثيابا ثم خرج الى الصلوة فأتى بحدية خبز ولحم فاكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وما من ماء **وحدثني ابو كريب قال نايجي بن سعيد**  
 عن الوليد بن كثير قال نايجي بن عمرو بن عطاء قال كنت مع ابن عباس وساق الحديث بمعنى حديث ابن حنبل في ان ابن عباس شهد ذلك من النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال صلى ولم يقل بالناس

ابن عمر  
ابن عباس  
ابن عمر  
ابن عباس

قوله في دل الساب قال قال ابن شهاب اخبرني عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن خازجة بن زيد  
 قال ابو علي وفي نسخة ابن الحارث بن هشام عن ابيه قال ابن شهاب اخبرني عبد الرحمن بن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن خازجة بن زيد  
 نسخة في ذكره عن ابن امان وكذا رواه الزهري عن عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن خازجة بن زيد  
 هذا في باب الجمعة والموعظة في باب الجمعة من كتاب مسلم من رواية ابن جريج ابراهيم بن عبد الله بن قارظ اخبرني ان ابا زيد بن ثابت  
 وقارظ بالشاف وكسر الراء ودا لفظ الجمعة قوله انه وجد باهرية يتوضأ على المسجد فقال انما اتوضأ من انوار اقطا كلها لا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الشاة والاقط معروف وهو ماست النار قوله يتوضأ على المسجد دليل على جواز الوضوء في المسجد وقد نقل ابن المنذر اجماع العلماء على جوازه ما لم يؤذ به احد اقل عرفا هو بفتح العين واسكان الراء  
 وهو اعظم عليه قليل من اللحم وقد تقدم بيانه في آخر كتاب الايمان بسوطا قوله يحترق من كنف شاة فيمضج جاز قطع اللحم بالسكين وذلك تدعى اليه الحاجة لصلابة اللحم او كبر القطعة قالوا  
 ويكره غير حاجة قوله فدعي الى الصلوة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ في هذا دليل على جواز بل استحباب استدعاء الامتة الى الصلوة اذا حضر وقتها وفيه ان الشهادة  
 على النبي تقبل اذا كان انفي حضور مثل هذا وفيه ان الوضوء مما مست النار ليس بواجب في السكين لفتان التذكير والتأنيث يقال سكين جيدة سميت سكيناً لشبهها بحركة الزنجير  
 والله اعلم قوله عن ابي غطفان عن ابي رافع رضي الله عنه قال شهد كنت اشوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ انا ابو غطفان بفتح الغين المعجمة والطاء  
 المهلهله فهو ابن طريف المري المدني قال الحاكم ابو احمد لا يعرف اسمه قال ويقال في كنية ايضا ابو مالك انا ابو رافع فهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه اسم وقيل ابراهيم وقيل  
 هرقل وقيل ثابت وقوله لطن الشاة يعني الكبد واسم من شربها في الكلام حذف تقديره اشوي لطن الشاة فياكل منه ثم يصلي ولا يتوضأ واسد اعلم قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب  
 لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال ان له دسما فيه استحباب التمضمض من شرب اللبن قال العلماء وكذلك غيره من المأكول والمشروب يستحب التمضمض وسلا يبقى منه بقايا يبتلعها في حال الصلوة  
 وينقطع لزوجة دسمة ويظهر منه واحتلف العلماء في استحباب غسل اليد قبل الطعام وبعده والاظهر استحبابه اولاً الا ان يمتنع لظافة اليد من النجاسة والوسخ واستحبابه بعد الفراغ الا ان لا يمتنع  
 على اليد اثر الطعام بان كان يابس ولم يمسس بها وقال مالك رحمه الله تعالى لا يستحب غسل اليد للطعام الا ان يكون على اليد او لا قدره ويستحب غسلها بعد الفراغ راحة واسد اعلم قوله حديث  
 احمد بن عيسى قال حدثنا احمد بن وهب قال واخبرني عمرو بن ابي رافع وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم واسد اعلم قوله حديث احمد بن وهب قال واخبرني عمرو بن ابي رافع وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم  
 من عمرو حديث فرواد وعطف بعضها على بعض فقال ابن وهب اخبرني عمرو بن ابي رافع وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم واسد اعلم قوله حديث احمد بن وهب قال واخبرني عمرو بن ابي رافع وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم  
 فقال حدثنا ابن وهب قال يعني ابن وهب اخبرني عمرو واسد اعلم قوله حديث احمد بن وهب قال واخبرني عمرو بن ابي رافع وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم  
 شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم بنا فيه فائدة لطيفة وذلك ان الرواية الاولى فيها عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابا به وليس فيها ان ابن عباس راس  
 هذه القضية فيجعل انه راها ويحتمل انه سمعها من غيره وعلى تقدير ان يكون سمعها من غيره يكون مرسل صحابي وقد منع الاحتجاج به الا اذا اوضحنا في الصواب قول الجمهور الاحتجاج  
 به فلما كانت هذه الرواية متمسكة بالذي ذكرناه نبيه مسلم رحمه الله تعالى على ما يزيل هذا كله فقال شهد ابن عباس ذلك واسد سجانه وتعالى الى مسلم























باب استحباب القول مثل قول المؤذن من سمع الله صوته على النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يرفع له الوسيلة  
 (الاسماعك عن الاغارة على قوم في دار الكفر فاسمع فيم لا اذان فيه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا اطلع الفجر وكان يستمع  
 الاذان فان سمع اذا انا مسك والا غار فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى على ثياب عبيد بن جريح قال قرأت على الله عن ابن شهاب عن عطاء بن يزياد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حديثنا** محمد بن عبد الله بن جابر عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليه فانه من صل على  
 صلوة صلى الله عليه بها عشرا ثم صلوا الله الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبيد من عباد الله وارجوا ان يكون انا هو من سأل النبي الوسيلة حلت عليه الشفاعة

**حديثنا** زهير بن سب قال ناخبة بن سعيدي عن ساد بن سلمة قال ناخبة عن ابي مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا اطلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذا انا مسك والا غار فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى على ثياب عبيد بن جريح قال قرأت على الله عن ابن شهاب عن عطاء بن يزياد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حديثنا** محمد بن عبد الله بن جابر عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليه فانه من صل على صلوة صلى الله عليه بها عشرا ثم صلوا الله الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبيد من عباد الله وارجوا ان يكون انا هو من سأل النبي الوسيلة حلت عليه الشفاعة

**باب الاسماك** عن الاغارة على قوم في دار الكفر فاسمع فيم لا اذان فيه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا اطلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذا انا مسك والا غار فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى على ثياب عبيد بن جريح قال قرأت على الله عن ابن شهاب عن عطاء بن يزياد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حديثنا** محمد بن عبد الله بن جابر عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليه فانه من صل على صلوة صلى الله عليه بها عشرا ثم صلوا الله الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبيد من عباد الله وارجوا ان يكون انا هو من سأل النبي الوسيلة حلت عليه الشفاعة

**باب الاسماك** عن الاغارة على قوم في دار الكفر فاسمع فيم لا اذان فيه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا اطلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذا انا مسك والا غار فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى على ثياب عبيد بن جريح قال قرأت على الله عن ابن شهاب عن عطاء بن يزياد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حديثنا** محمد بن عبد الله بن جابر عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليه فانه من صل على صلوة صلى الله عليه بها عشرا ثم صلوا الله الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبيد من عباد الله وارجوا ان يكون انا هو من سأل النبي الوسيلة حلت عليه الشفاعة

**قوله** فقولوا مثل ما يقول المؤذن عموم مخصوص بما سيحكي من حديث عمر وغيره فالمراد في غير المحبطين وفيهما ياتي السامع بالحوقلتي **قوله** ان اكون انا هو كلمة انا تأكيد للمستدرك في اكون هو خبر اكون على وضع الضمير المرفوع موضع المنصوب على الاستعارة واما جعل انا مبتدأ

**كتاب الصلوة**  
**قوله** فاذا هو راى معزى هو بكسر الميم وسكون العين واخرة الف هو المعز خلاف الضمان وهما اسم جنس والواحد ما عز









١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين ولعبدك ما سأل فاذا قال لعبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدك واذا قال الرحمن الرحيم قال الله  
 انني على عبدك فاذا قال مالك يوم الدين قال حمدني عبدك وقال مرة فوض الي عبدك فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدك  
 ولعبدك ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدك ولعبدك ما سأل قال سفيان حدثني به  
 العلادي بن عبد الرحمن بن يعقوب دخلت عليه وهو مضى في بيته فساكنته انا عنه **حدثني** احمد بن حنبل قال سمعت ابا السائب مولى  
 هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن رافع قال قال نافع بن الربيع قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت ابا السائب مولى  
 ابا السائب مولى بني عبد الله بن هشام بن زهرة اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 قال الله عز وجل قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ونصفها كعبتي **حدثني** احمد بن حنبل قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 العلادي قال سمعت من ابي ومن ابي السائب وكانا جليسين ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 يقولان لا تأبثا بمثل حديثهم **حدثني** احمد بن عبد الله بن محمد بن رافع قال قال نافع بن الربيع قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 قال لا صلوة الا بقراءة قال ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 قالنا انا سفيان بن ابراهيم قال قال نافع بن الربيع قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 فقال له رجل ان لم يزد على القرآن فقال ان زدت عليها فهو خير وان انتهيت اليها اجزأت عنك **حدثني** احمد بن حنبل قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 عن عطاء قال قال ابو هريرة في كل صلوة قراءة فما استمعنا النبي صلى الله عليه وسلم استمعناكم وما اخفينا منكم من قرأ بأم الكتاب فقد اجزأت عنه ومن زاد فهو افضل  
**حدثني** محمد بن المنذر قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 فصله ثم جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قال ارجع فصل فانك لم تصل فارجع الرجل فصله كما كان صلى ثم جاء الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل فارجع الرجل فصله كما كان صلى ثم جاء الى النبي  
 بالحق ما احسن غير هذا اعطيت قال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن  
 ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اعمل ذلك في صلواتك كلها **حدثني** احمد بن حنبل قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فليقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها  
 قالنا ناعبد الله عن سعيد بن ابي هريرة عن ابي هريرة ان رجلا دخل المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية وساقا الحديث بمثل  
 هذه القصة وزاد فيه اذا قمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر -

واخرون الخراج النقصان يقال خدجت الناقة اذا اقت ولدها قبل وان الستاج وان كان تام الخلق واخذت اذا ولدته ناقصا وان كان لتمام الولادة ومنه قيل لذي البسطة يخرج اليها  
 ناقصا قالوا فقول صلى الله عليه وسلم خذ اى ذات خلع وقال جماعة من اهل السنة خدجت اذا ولدته غير تمام وتمام القرآن اسم الفاتحة سميت ام القرآن لانها فاتحة كما سميت مكة  
 ام القرى لانها اصلها **قوله** عز وجل حمدني عبدك اى عظمى **قوله** ان ابا السائب اخبره ابو السائب هذا لا يعرفون له اسما ومثقت **قوله** حدثني احمد بن حنبل جعفر المعقري ابو بفتح الهمزة  
 اسكان العين وكسر القاف نسوب الى معقري ناسية من اليمن واما الاحكام فغيره وجوب قراءة الفاتحة وانما استعينة لا يجزى غير بالاعجاز عنها وهذا به مالک والشافعي  
 وجوزوا العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال ابو حنيفة رضي الله عنه وطائفة قليلة لا تجب الفاتحة بل الواجب آية من القرآن لقوله صلى الله عليه وسلم اقرأ ما تيسر وقل الحمد لله  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بام القرآن فان قالوا المراد بالصلوة كاملة قلنا نه اخلاف ظاهر اللفظ وما يؤيده حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم لا يجزى صلوة الا بقراءة الفاتحة الكتاب رواه ابو بكر بن خزيمة في صحيحه باسناد صحيح وكذا رواه ابو حاتم بن حبان واما حديث ابا هريرة فمحمول على الفاتحة فانما تيسره او على ما زاد  
 على الفاتحة بعد ما وصى من غير من الفاتحة وقوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فليس له سبب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه ان قراءة الفاتحة  
 واجبة على الامم والمأموم والمنفرد وما يؤيده وجوبها على المأموم قول ابي هريرة اتمها في نفسك فقرأ بها فسمعت نفسك واما ما عمله عليه بعض المالكية  
 وغيرهم ان المراد بذلك ذكره فلا يقبل لان القراءة لا تطلق الا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه لئلا يتفقا على ان ينجب لو لم يقرأ القرآن بقلبه من غير حركة لسانه  
 لا يكون قارا ثم كتب لقراءة الجهرية وحكى القاضي عياض عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وروسته ومحمد بن ابي صفرة من اصحاب مالک انه لا تجب قراءة  
 اصلا وهي رواية شاذة عن مالک وقال الثوري والاذاعي وابو حنيفة رضي الله عنهم لا تجب القراءة في الركعتين الا في ركعتين بل هو بالخيار ان شاء قرأ وان شاء  
 سجد وان شاء ركعت والصحيح الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة في كل ركعة لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فلو لم يقرأ في كل ركعة  
 كلما **قوله** سبحان وتعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين الحديث قال العلماء والمراد بالصلوة هنا الفاتحة سميت بذلك لانها لا تفتح الا بما لقوله .....  
 صلى الله عليه وسلم الحج عرفته فغيب دليل على وجوبها بعينها في الصلوة قال العلماء والمراد قسمتها من جهة المعنى لان نصفها الاول تحميد الله تعالى وتحميده وثنا  
 عليه وتغويض اليه والنصف الثاني سؤال وطلب وتضرع وانقار واستجاء القائلون بان البسملة ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من ادفع ما  
 استجوابه قالوا انما سمعنا آيات بالاجماع فثلاث في اولها ثنا اولها الحمد لله ثلاث دعاء اولها الحمد المستقيم والابوة متوسلة وهي  
 اياك نعبد واياك نستعين قالوا ولا نسبحا وتعالى قال قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فلم يذكر بسملة  
 ولو كانت منها لذكرها و**اجاب** اصحابنا وغيرهم من يقول ان البسملة آية من الفاتحة باجوبة احمد بان التخصيف عام في جملة الصلوة لا في الفاتحة  
 هذا حقيقة اللفظ والشرافي ان التخصيف عام في ما يخص بالفاتحة من الآيات الكاملة والثالث معناه فاذا انتهى العبد في قرارته الى الحمد لله رب العالمين قال العلماء

**قوله** قسمت الصلوة لعل وجه الاستدلال هو اعتبار قسمة الفاتحة  
 قسمة الصلوة فانه لا يحصل بقسمة الفاتحة قسمة الصلوة الا وان  
 يكون الفاتحة لازمة فيها والله تعالى اعلم -

















[illegible]

من قبله **وَالَّذِي** ان تجعل وجه الشبه مجموع الامرين من التعميم والافضلية والله تعالى اعلم  
**قوله** صلى الله عليه وسلم **عَشْرًا** لا يقال يلزم منه تفضيل المصل  
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث يصلي الله تعالى عليه **عَشْرًا** في  
مقابلة صلوته واحدة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **لَا** نقول هي



[illegible]

لاستحباب الغسل من الاغمار فاذا تكرر الاغمار استحب تكرار الغسل لكل مرة فان لم يغتسل الا بدلا لثمار مرارا كفى غسل واحد وقد حمل القاضي عياض الغسل بسا على الوضوء من حيث ان الاغمار ينقض الوضوء ولكن الصواب ان المراد بغسل جميع البدن فانه ظاهر اللفظ ولا مانع يمنع عنه فان الغسل استحباب من الاغمار بل قال بعض اصحابنا انه واجب وهذا ضعيف (قوله والناس مكوث) اي ممتنعون من الخروج النبي صلى الله عليه وسلم واقتل الاعيانك للزوم الجبس (قولها صلوة العشاء الآخرة) دليل على صحة قول الانسان العشاء الآخرة وقد اكره الاصمعي والصواب جوازها فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة ورس والبرابر وجاءة آخرى باطلاق العشاء الآخرة وقد بسطت القول فيه في تهذيب الاسماء واللغات (قولها فارسل رسول المصلي الدعوية وسلم الى بي بركته ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول المصلي الدعوية وسلم يا امرئ ان يصلي بالناس فقال ابو بكر رضي الدعوية وكان رجلا رقيقا عاصرا بالناس فقال عمر رضي الدعوية انت احق بذلك قية لقولها فضيلة اني بك الصديق رضي الدعوية وترجي على جميع الصحابة رضوان الله عليهم جميعين وتفصيله تنبيه على انه احق بخلافه رسول المصلي الدعوية وسلم غيرهم ومنه ان الامام اذا عرض له عذر عن حضور الجماعة اشترط من يصلي بهم وانه لا يستخف الا افضلهم ومنها فضيلة عمر بن الخطاب في تركه لان ابابكر رضي الدعوية لم يعدل الي غيره ومنها ان المغضول اذا عرض عليه الفاضل مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل اذا لم يمنع مانع ومنها جواز الشرائف الوجه ليس ممن عليه الاحجاب والفطنة لقوله انت احق بذلك واما قول ابى بكر لعمر رضي الدعوية صل بالناس نقل للعذر المذكور وهو انه رجل رقيق فطلب كثير الحزن والبكاء لا يحملك عينيه وقد تاوله بعضهم على انه قاله تواضعا والخيار ما ذكرناه (قولها فرج بين جلين احدهما العباس) وفسر ابن الأثير على ابن بطال في المطبعين الآخر فخرج وليد على فضل بن عباس يده على حبل آخر وجاز في غير مسلم بين جلين احدهما اسامة بن زيد وطريق الحج بين ذلك اتهم كانوا يتناولون الخبز بيد الكرمية صلى الدعوية سلم ثمارة بها هذا وقارة ذاك ذاك يتناقضون في ذلك هؤلاء هم خواص اهل بيت الرجال الكبار وكان العباس رضي الدعوية اكثرهم ملازمة للاخذ به الكريمة المباركة صلى الدعوية وسلم وانه ادام الاخذ به وانما يتناوب الباقون في اليد الاخرى اكرمو العباس باختصاصه به يد واستمر بالمال لمن السن العمومة وغيرهما ولهذا ذكرت عائشة رضي الدعوية سلم في سميت الرجل الآخر فلم يكن احد الثلاثة الباقيين ملازمان في جميع الطرق ولا اعظم بخلاف العباس والداعلم (قوله صلى الدعوية سلم جلساني الى جنبه فجلساه الى جنبه) فيه جوازوقوف امام واحد بحسب الحاجة او مصلحة كما سماع المأمورين ضيق المكان ونحو ذلك (قوله بات) هو بكسر التاء (قوله فاستاذن ازواجه ان يمرضني في بيتي يا بني بيت عائشة) وهذا يستدل بمن يقول كان القسم واجبا على النبي صلى الدعوية سلم بمن ازواجه في الدوام كما يجب في حقنا ولأصحابنا وجهان احدهما هذا والثاني سنة ومعلوم بهذا قوله صلى الدعوية سلم اللهم هذا نبي في الدنيا المالك على الاستحباب بمكارم الاخلاق وحبيب العشرة وفيه فضيلة عائشة رضي الدعوية سلم في جميع ازواجه الموجودات ذلك الوقت دكن تسعا احدا من عائشة رضي وهذا خلافاً فيه بين العلماء وانما اختلفوا في عائشة رضي الدعوية سلم في حديثها (قوله تخيل برطبويه في الارض) اي لا يستطيع ان يرهنها وبغيتها عليها (قوله صلى الدعوية سلم انكن صواحبن يوسف) اي في النظائر على ماترون وكثرة المحاكم في طلب ماترون وتسلم اليه وتفي مراجعة عائشة جواز مراجعه ولي الامر على سبيل العرض والمشاورة والاشارة بما ينظر منه وصحة تكون تلك المراجعة بعبرة لطيفة ومثل هذه المراجعة مراجعة عمر رضي الدعوية سلم في قوله لا تبشروهم فتبطلوا واشباهه كثيرة مشهورة (قولها لما نقل رسول المصلي الدعوية وسلم جار بلال يؤذنه بالصلاة) فيه دليل لما قاله اصحابنا انه لا بأس باستعداد الائمة للصلاة (قولها رجل سيف) اي حين قيل سرير الحزن والبكاء ويقال فيها ايضا الاسود

كثيرا من المتأخرين بحثوا في النسخ بوجود كثيرة منها ان امامته صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك المرض مختلف فيه والاحاديث وردت مختلفة فلا يثبت النسخ بمثله ومنها ان ماورد ان ابا بكر كان يفتك به صلى الله تعالى عليه وسلم يمكن تأويله بان كان يراعى حاله صلى

لا يسأويه الف فمن ابن التفضيل والله تعالى اعلم  
**قوله** فصلوا تعودوا اجعون كجهور على انه منسوخ بامامة صلى  
الله تعالى عليه وسلم في آخر مرضه قاعدا والناس خلفه قياما واليه  
انشار مسلم في ايراد احاديث آخر المرض عقيب هذا الحديث لكن







**حدثنا** خلف بن هشام و**ابو الربيع** المزهراني وقتيبة بن سعيد كلهم عن حماد قال خلف ناخما من زيد بن محمد بن زياد قال نا أبو هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم ما يحسنه الذي يرفع يده  
 قبل الصلاة من أجل الله راسه راس حمارنا **حدثنا** عمر الناقور و**هشام بن حرب** كلاهما عن أسعيل بن إبراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأمن  
 الذي يرفع يده في صلوة قبل الصلاة من أجل الله صورته في صورة حمارنا **حدثنا** عبد الرحمن بن سلام النخعي وعبد الرحمن بن الربيع بن مسلم جميعا عن الربيع بن مسلم **حدثنا** عبد الله  
 ابن معاذ قال نا أبي قال نا شعيب **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا وكيع عن حماد بن سلمة كلهم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الخبر عن الربيع بن مسلم  
 يجعل الله وجهه حمارنا **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة و**أبو كريب** كلاهما نا معاوية عن الأعمش عن المسيب بن عقيم بن حرفة عن جابر بن سمرق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم **حدثنا** أبو الطاهر وعمر بن سواد كلاهما عن وهب قال نا حنبل بن الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن عبد الله  
 بن عمر عن أبي هريرة قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا الكنتهين أقوام عن ربه أبصارهم عند الدعاء في الصلاة إلى السماء أو إلى خلق الله أو إلى شيء من خلقه أو إلى شيء من  
 نا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن عمار بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق  
 قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق قال نا جابر بن سمرق  
 الأول وثالثون في الصف **حدثنا** أبو سعيد الأشج قال نا وكيع **حدثنا** أسحاق بن إبراهيم قال نا عيسى بن يوسف قال نا جميعا **حدثنا** الأشج عن هذا الإسناد **حدثنا** أبو بكر  
 ابن أبي شيبة قال نا وكيع عن مسير **حدثنا** أبو كريب اللفظ له قال نا ابن أبي زائدة عن مسير قال نا حنبل بن عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرق قال نا أناسا من أمم رسول الله صلى  
 عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله والسلام عليكم ورحمة الله وأشار بيد إلى الجانبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علام يؤمنون يا أيكم كانها إذا نا بخل شئتم أنما يكلفكم الله أن يضع  
 يده على فخذه ثم يسلم على أخيه من علمه وشمله **حدثنا** القاسم بن زكريا قال نا عبيد الله بن موسى عن أسباط بن محمد عن فروات عن علقمة قال نا جابر بن سمرق قال نا حنبل بن  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا إذا سلمنا قلنا يا أيها السلام عليكم فقلنا السلام عليكم فقلنا السلام عليكم فقلنا السلام عليكم فقلنا السلام عليكم فقلنا السلام عليكم فقلنا السلام  
 إذا سلم أحدكم فليفتت إلى صاحبه ولا يؤم بيده **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا عبيد الله بن إدريس و**أبو معاوية** و**وكيع** عن الأعمش عن عمار بن عبد الله عن أبي معمر  
 عن ابن مسعود قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم منكم في الصلاة ويقول ستودوا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وليكن منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
 قال نا مسعود فأنتم اليوم أشد خلافا **حدثنا** أسحاق قال نا جابر **حدثنا** ابن خشرم قال نا عيسى بن يوسف **حدثنا** ابن أبي عمير قال نا ابن عبيد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن  
 هذا الإسناد نحوه **حدثنا** عيسى بن حبيب الحارثي وصاحبه بن حاتم بن وردان كلاهما نا يزيد بن زريع قال نا حنبل بن خازن قال نا حنبل بن خازن قال نا حنبل بن خازن قال نا حنبل بن خازن  
 عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
 وقوله صلى الله عليه وسلم الخشي الذي يرفع راسه قبل الصلاة من أجل الله راس حمارنا **حدثنا** أسعيل بن إبراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحسنه الذي يرفع يده  
 البصر إلى السماء في الصلاة وقوله صلى الله عليه وسلم الخشي الذي يرفع راسه قبل الصلاة من أجل الله راس حمارنا **حدثنا** أسعيل بن إبراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحسنه الذي يرفع يده  
 في النهي عن ذلك قال القاضي عياض واختلفوا في كراهية رفع البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلاة فذكره شريح وآخرون وجوزوه لأكثره وقالوا لا بأس بالدعاء كما كان كعبته قبل الصلاة ولا ينكر رفع  
 الأبصار إليها كما لا يكره رفع اليد قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون باب الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الانشابة باليد ورفها عند السلام وأتم الصفوف الأول والآخر فيها والأمر بالاجتماع  
 وقوله صلى الله عليه وسلم إلى أركم رافعي أيكم كانها إذا نا بخل شئتم أنما يكلفكم الله أن يضع يده على فخذه ثم يسلم على أخيه من علمه وشمله **حدثنا** القاسم بن زكريا قال نا عبيد الله بن موسى عن أسباط بن محمد عن فروات عن علقمة قال نا جابر بن سمرق قال نا حنبل بن  
 مشيرين إلى السلام من الجانبين كما صرح به في الرواية الثانية (قوله فزنا خلقا) هو بحسب الجوار فجهل الختان مع حلقه بأسكان اللام وكل الجوهري وغيره فجماع في لغة ضعيفة (قوله صلى الله عليه وسلم  
 إلى أركم عزين) أي متفرقين جماعة جماعة وتخفيف الزام الواحدة عزه معناه النهي عن التفرق والأمر بالاجتماع وفيه الأمر باتمام الصفوف الأول والآخر فيها والأمر بالاجتماع  
 أن تيم الأول ولا يشترع في الثاني حتى تيم الأول ولا في الثالث حتى تيم الثاني ولا في الرابع حتى تيم الثالث وكذا إلى آخره وفيه أن السنة في السلام من الصلاة أن يقول سلام عليكم ورحمة الله  
 يمينه السلام عليكم ورحمة الله من شمله ولا يسر زيادة وبركاته وإن كان قد جاز فيها حديث ضعيف وأشار إليها بعض العلماء ولكنها بدعة أذ لم يسع فيها حديث بل مع هذا الحديث وغيره  
 في تركها والأوجب منه السلام عليكم مرة واحدة ولو قال سلام عليكم بغيره لم تصح صلوته وفيه دليل على استحباب تسليمتين وهذا مذموم وأوجب الجمهور (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يسلم على أخيه  
 على يمينه وشماله) المراد بالآخ أجلسه أي أخا إذا كان من بين يمينه والشمال وفيه الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الانشابة باليد ورفها عند السلام وأتم الصفوف الأول والآخر فيها والأمر بالاجتماع  
 والله أعلم باب تسوية الصفوف وأقامتها وفضل الأول فالأول منها والأمر بالاجتماع وفيه الأمر باتمام الصفوف الأول والآخر فيها والأمر بالاجتماع وفيه الأمر باتمام الصفوف الأول والآخر فيها والأمر بالاجتماع  
 منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
 والنهي عن النزول العقول فليقل قول من يقول أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
 قال أهل اللغة واحدة النهي نهية بضم النون وهي العقل وجل نه وهي من قوم نهين وهي العقل نهية لانه نهية إلى ما أمر به ولا يتجاوز وقيل لانه نهية عن التبعاض قال أبو علي الفارسي يجوز أن يكون  
 النهي مصدر كالمهدي وإن يكون جمعا كما نظم قال والنهي في اللغة معناه الثبات والحبس منه النهي والنهي بجر النون فتحبا والنهية المكان الذي ينتهي إليه السائر فينتهي قال الواحدي فرجع  
 القولان في اشتقاق النهية إلى قول واحد وهو الحبس فالنهيية هي التي نهى عن التبعاض والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم) معناه الذين يلونهم في هذا الوصف (قوله  
 يسع منكم منكم) أي يسوي منكم في الصفوف ولعله لما فيها في هذا الحديث تقديم الأفضل فالأفضل إلى الأمام لانه أولى بالأكرام ولانه ربما احتاج الأمام إلى استخفاف يكون هو أولى ولانه  
 يتعطف تنبيه الأمام على السهل لا يعطش لغيره وليضبط الصفقة الصلوة ويحفظها ويحفظها ويعلمها بالناس ليتقوا بها فالتقديم بالصلاة بل السنة أن يقدم الأفضل  
 في كل جمع إلى الأمام وكبير المجلس كجاء السلم والقضار والذكر والمشاورة ومواظف القتال وأمامة الصلوة والتدريس والافتاء وإسراع الحديث ونحو ما يكون الناس فيها على مراتبهم في السلم  
 والدين والعقل والشرف وأسن والكفاية في ذلك الباب والأحاديث الصحيحة متعاضدة على ذلك وفيه تسوية الصفوف واعتناء الأمام بها وحث عليها (قوله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم) معناه الذين يلونهم  
 الأسواق) أي يفتح الهاء واسكان الياء والشين للجهة أي خلافا والمنازعة والمضاربات والارتفاع الأصوات واللفظ والفتن التي فيها (قوله حنبل بن خازن) أي حنبل بن خازن (قوله حنبل بن خازن) أي حنبل بن خازن

فبينما نحن ان نريد ومن معلولها اذا الاصل دوام المعلول عند دوام العلة و  
الله تعالى اعلم  
مما قوله فقال ابو بكر يا عمر هل بالناس كانه سراي امره صلى الله تعالى  
عليه وسلم على وجه التوسع وفهم ان تقدمه بخصوصه غير مرد  
فعرض الامامة على عمر وكانه بلغه ما جرى في ذلك بينه صلى الله تعالى  
عليه وسلم وبين بعض الانواجز المطهرات والا فمقتضى ذلك ان تقدمه  
بخصوصه هو الهام فلا يمكن له ان يامر غيره بذلك لها فيه من رد  
امر الله تعالى عليه وسلم

باب (١) ما للنساء والمصليات ولدا والرجال لا يرفعون رؤسهن من السجود حتى يرفع الرجل رأسه

قوله يصلي بالناس لمن يقول انه كان ما موماً ان يقول الباء هنا  
يعني مع اى يصلي مع الناس وأما قوله وابوبكر يسميهم بالكبر فاعله  
من بعض الرواة على حسب ما فهموا من المعاني ولا شك ان الفاظ الرواة لا يخلو  
عن هذا بل هذا معلوم لان هذه الالفاظ مختلفة ولا يمكن ان يكون

















حدثنا محمد بن عبد البر...

قال رُمِّت الصلوة مع محمد بن عبد الله عليه السلام فوجئت قيامه فركعتة فاعتدله بعد ركوعه فركعتة... حدثنا محمد بن عبد الله...

باب اعتدال كان الصلوة وتخفيفها في تمام قوله حدثنا محمد بن عبد البر...

باب اعتدال كان الصلوة وتخفيفها في تمام قوله حدثنا محمد بن عبد البر... في قوله رُمِّت الصلوة مع محمد بن عبد الله...

باب اعتدال كان الصلوة وتخفيفها في تمام... من صحيح مسلم















وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينفخ عن عقبة الشيطان ويضعه ان يفرش الرجل راحيه فتراش السبع كان يحتم الصلوة بالتسليم في رواية ابن  
 نير عن ابي خالد وكان ينفخ عن عقبة الشيطان **حاشا** يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد ابو بكر بن ابي شيبة قال يحيى انا وقال الاخران نا ابو الاحوص عن سماك عن يحيى  
 ابن طلحة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من وراء ذلك **حاشا** يحيى بن عبد الله بن نير  
 السخري عن ابراهيم قال السخري انا وقال ابن نير نا عمر بن عبد الله بن عيسى عن سماك بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه قال كنا نصله والله اب ترميز ابي نير نا ذلك لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرجل تكون بين يديك احدكم لا يفرقه فامرهم بديه وقال ابن نير فلا يفرقه من يديه **حاشا** يحيى بن عبد الله بن نير نا ذلك لرسول الله  
 ايوب عن ابي الاسود عن عمر بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة انها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في ثبوتك عن سترة المصلي فقال مؤخرة الرجل **حاشا** يحيى بن عبد الله بن نير نا ذلك لرسول الله  
 عن ابن الاسود عن عمر بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في ثبوتك عن سترة المصلي فقال مؤخرة الرجل **حاشا** يحيى بن عبد الله بن نير نا ذلك لرسول الله  
 وحاشا ابن نير واللفظ له قال نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي  
 يفعل ذلك في السفر فمن ثم لقن هذا **حاشا** يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد ابو بكر بن ابي شيبة وابن نير نا يحيى بن عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي  
 الغزاة ويصل اليها اذا بن ابي شيبة قال عبد الله بن نير نا يحيى بن عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي  
 كان يبرح راحته ويصل اليها **حاشا** يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد ابو بكر بن ابي شيبة وابن نير نا يحيى بن عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي  
 كان يصل الى راحته وقال ابن نير نا يحيى بن عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي قال نا عبد الله بن نير نا ابي  
 زهير نا وكيع قال نا سفيان قال نا عون بن ابي حبيقة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو يلا بطح في قبة له حمراء من ادم قال  
 فخرج بلال بوضوءه فمن ناثل وناضح

(قولها) وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى معناه يحس مفترشا فغيره حجة الابل خفيفة رضى الله عنه ومن وافقه ان الجلوس في الصلوة يكون مفترشا سواء في جميع الجلسات وعند ذلك حمد الله  
 تعالى لين تتركها بان يخرج رجله اليسرى من تحته ويضع يده الى الارض وقال الشافعي رحمه الله تعالى السنة ان يجلس كل جلسات مفترشا الا الجلوس التي يعقبها السلام والجلسات عند الشافعي  
 رحمه الله تعالى اربع الجلوس بين التيمم والجلوس في ركعة يعقبها قيام الجلوس للتلوة الاول والجلوس للتلوة الاخير فجميع بين مفترشا الا الاخرة فلو كان سبوقا لجلس مائة في آخر صلوة  
 متروكا جلوسا لمسبق مفترشا لان جلوسه لا يعقبه سلام ولو كان على المصلي سجدة فهو فالاصح ان يجلس مفترشا في تشهد فاذا سجد سجد في سجدة ثم سلم ثم انفضى من سجد الشافعي رحمه الله تعالى واجتج  
 ابو حنيفة رضى الله عنه باطلاق حديث عائشة رضى الله عنها هذا واجتج الشافعي رحمه الله تعالى بحديث ابي حميد الساعدي في صحيح البخاري وفيه التصريح بالافتراش في الجلوس للاد والتورك في  
 آخر الصلوة وحمل حديث عائشة هذا على الجلوس في غير التشهد الاخير للجمع بين الاحاديث وجلوس المرأة كجلوس الرجل وصلوة النفل كصلوة الفرض في الجلوس هذا ذهب الشافعي والمالك  
 رحمهما الله تعالى واجتجوا على القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع وعن بعضهم التربع في الثالثة والصواب الاول ثم هذه الهياة مسنونة فلو جلس الجميع مفترشا او تروكا  
 او تريبا او قفيا او ادا رجليه صحت صلوة وان كان مخالفا لقولها وكان ينهى عن عقبة الشيطان) هو الاتقاء الذي فسره وهو كونه بالاتفاق العلماء بهذا التفسير الذي ذكرناه واما الاتقاء  
 الذي ذكره سلم بعد هذا في حديث ابن عباس انه سنة فهو غير هذا كما فسره في موضعه ان شاء الله تعالى (قولها) وينهى ان يفرش الرجل راحيه فتراش السبع سبق الكلام عليه في  
 الباب قبله (قولها) وكان يحتم الصلوة بالتسليم فيه دليل على وجوب التسليم فان ثبت هذا قول سلم رحمه الله صلى الله عليه وسلم وصلوا كما رايتهم في اصلي واختلف العلماء فيه فقال مالك الشافعي  
 واحمد رحمهم الله وجمهور العلماء من السلف واختلف السلام فرض والاصح الصلوة الا بالاصح البوصية والثوري والاوزاعي رضى الله عنهم يرون سنة ولو تركه صحت صلوة قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى  
 لو فعل منافي للصلوة من حدث او غيره في آخرها صحت صلوة واجتج بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلل الاعرابي في واجبات الصلوة حين علم واجبات الصلوة واجتج بجمهور ما ذكرناه والجمهور  
 الاخرى سنن ابي داود والترمذي مفتاح الصلوة الطهور وتحليلها التسليم وذهب الشافعي وابو حنيفة واحمد رضى الله عنهم والجمهور ان الشرع تسليمان وذهب مالك رحمه الله تعالى في طائفة ان الشرع  
 تسليمته وهو قول ضعيف عن الشافعي رحمه الله تعالى ومن قال بالتسليم الثانية فهي عند منتهى شد بعض الظاهرية والمالكية فاجبها وهو ضعيف مخالف لاجماع من قبله والله اعلم باب سترة المصلي  
 والندب الى الصلوة الى سترة والنهي عن المرددين في المصلي وحكم المردود دفع المارد وجواز الاعتراض بين يدي المصلي والصلوة الى الرحلة والامر بالرفق من السترة وبيان قدر السترة وما يتعلق بذلك  
 (قول سلم رحمه الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من وراء ذلك) المؤخرة بضم الميم وكسر الحاء ومرة ساكنة ويقال لفتح الحاء مع فتح الهزة وتشديد الحاء ووسع اسكان  
 الهزة وتخفيف الحاء ويقال آخره الرجل بهزة ممدودة وكسر الحاء وهذه اربع لغات هي العود الذي في آخر الرجل وفي هذا الحديث الذي ياتي في السترة بين يدي المصلي وبيان ان اقل سترة مؤخرة الرجل وهي  
 قدر ظم الذراع وهو نحو ثلثي ذراع ويحصل باي شئ اقامه بين يديه كدلو شرط مالك رحمه الله تعالى ان يكون في غلظ الرمح قال العلماء والحكمة في السترة كفا لمصرعها وادفع من يجازيها بقرب واستدل القاضي عياض  
 رحمه الله تعالى بهذا الحديث على ان الخطأ بين يدي المصلي لا يكفي قال وان كان قد جاز به حديث واقد باحد من جنس رحمه الله تعالى فهو ضعيف واختلف فيه فقيل يكون متوسا كهيئة المحراب قيل قالنا بين يدي المصلي  
 الى القبلة وقيل من جهة يمينه الى شماله قال ولم يركب مالك رحمه الله تعالى ولا عامة الفقهاء الخطأ هذا الكلام القاضي وحديث الخطأ هذا البوداد وفيه ضعف اضطرب اختلاف قول الشافعي رحمه الله تعالى فيه فاستحب في سنن  
 حرمته وفي القديم ونفا في البوطي وقال جمهور اصحابه باستحبابه وليس في حديث مؤخرة الرجل دليل على بطلان الخطأ والله اعلم قال اصحابنا ينبغي ان يدور من السترة ولا يزيد ما بينها على ثلاثة اذرع فان لم  
 يجد عصا نحو باجم احج او ترا او متاعه الا قليلا لم يصح له ان يخطو الخطأ واذا خطا الى سترة منع من المرددين وبينهما وكذا ينبغي من المرددين وبين الخط وكرم المرددين وبينها فلو لم يكن سترة وتبعد  
 عنها فقيل له منعه الاصح انه ليس لتقصير ولا يحرم حينئذ المرددين يديك كره ولو وجد الفضل فرجة في الصف الاول فلان يمر بين يدي الصف الثاني ولقف فيها لتقصير الصف الثاني بتركها والتخفيف ان  
 يجعل السترة من يمينه او شماله ولا يصح لها ولا يعلم (قوله حاشا الطائفة) هو بفتح الطاء وكسر الفاء (قوله يركب الخط) هو بفتح الخاء وضم الكاف وهو يعني يفرز المذكرة في الرواية الاخرى (قوله) ان يرض  
 راحته ويصل اليها) هو بفتح الياء وكسر الراء وروى عن جماعة يجعلها مؤخرته بينه وبين القبلة فقيه دليل على جواز الصلوة الى الجوان وجواز الصلوة بغير البعير بخلاف الصلوة في اعطان  
 الابل فانها كرهت للاحد حديث الصحيح في النهي عن ذلك لا يخاف هناك فلو راى يذهب بخشوع بخلاف هذا (قوله وهو بالبطح) هو الوضع المعروف على باب مكة ويقال له البطح ايضا (قوله) فمن ناثل  
 وناضح معناه فنهض من نبال من شئنا ومنهم من ينفخ عليه غيره شيئا ماله ويرش عليه بلما حصل له وهو معنى ما جاء في الحديث الاخر من لم يعصب اخذ من يده صاحب

باب سترة المصلي والندب الى الصلوة الى سترة والخط عن المرددين بين يدي المصلي وحكم المردود دفع المارد وجواز الاعتراض بين يدي المصلي والصلوة الى الرحلة والامر بالرفق من السترة وبيان قدر السترة وما يتعلق بذلك











**حدثنا أبو كامل الجحدري قال** نا عبد الواحد قال نا الأعمش **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** وابو كريب قال نا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الأرض أول مسجد وضع في الأرض أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وأينما أدركتلك الصلوة فصل فهو مسجد وفي حديث أبي كامل ثم حيثما أدركتلك الصلوة فصل فانه مسجد **حدثنا علي بن محمد السعدي** قال نا علي بن مسهر قال نا الأعمش عن إبراهيم بن يزيد التيمي قال كنت أقرأ على أبي لقرآن في الشقة فإذا قرأت المسجد فجعلت له يابات السجود في الطريق قال اني سمعت أبا ذر يقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاماً ثم الأرض لك مسجد فحيثما أدركتلك الصلوة فصل **حدثنا يحيى بن يحيى** قال نا هشيم عن سيار عن يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبى يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل امة واسود وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً أفأنتما رجلان أدركتكم الصلوة فصل حيث كان ونصرت بالربيع بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا سيار قال نا يزيد الفقير قال نا جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فن كرمي **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا أحمد بن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن ربي عن ابن يفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلت على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجعل الماء وذكر خصلته أخرى **حدثنا أبو كريب** عن محمد بن العلاء قال نا ابن أبي ذر عن سعد بن طارق قال نا حنن بن حراش عن حنن يفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله **حدثنا يحيى بن أيوب** وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا نا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصلت على الانبياء بيت أعطيت جوامع الحكم ونصرت بالرعب وأحلت لي المغنائم وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون **حدثنا أبو الطاهر** مرسله قال نا ابن وهب قال نا حنن بن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت جوامع الحكم ونصرت بالرعب وبينا أنا نائم أتيت بمقاتل خراشي الأرض فوضعت في يدي قال أبو هريرة فنهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم تتنظرونها

بن حنبل رحمه الله تعالى رواية له تصح صحتها ولكن ياتم تركه وجهه الجوهري قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر رضي الله عنه فان كان واسعاً فالتحف بردان كان ضيقاً فانزله ربه رواه البخاري ورواه مسلم في آخر الكتاب في حديث الطويل وقوله رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد شتماء واصنافاً طرية على عاتقيه في الرواية الأخرى في الثوبين طرية وفي حديث جابر (شتماء) الشتم والتشريح والمخالف بين طرية معناه واحد منها قال ابن الكيث التوشيح ان يخطف الثوب الذي القاه على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي القاه على الايسر من تحت يده اليمنى ثم يعقد بهما على صدره وفيه جواز الصلوة في ثوب واحد (قوله فرائد يصلي على حصير يسجد عليه) فيه دليل على جواز الصلوة على شئ يجوز بينه وبين الأرض من ثوب حصير وصوف وشعر وغير ذلك وسواء بنت من الأرض ام لا وهذا من باب ما ذهب اليه جمهور الفقهاء وقال القاضي رحمه الله تعالى الاما ثبت من الأرض فلا كراهة فيه والباطل واللبس وغيرهما ليس من نبات الأرض فتصح الصلوة فيه بالاجماع لكن الأرض افضل منه لما حكيه جابر رواه أبو داود ونحوها لان الصلوة على التراب والحصير والسجود على الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم) وايضا أدركتلك الصلوة فصل فهو مسجد (فيه جواز الصلوة في جميع المواضع الا ما استثناه الشرع من الصلوة في المقابر وغيره من المواضع التي فيها النجاسة كالزبالة والحجارة وكذا ما بهي عنه لمعنى آخر من ذلك عطان الابل وسياقي بيانها قريباً ان شاء الله تعالى ومنه قارعة الطريق واحمام وغيرهما حديث وروى فيها (قوله كنت اقرأ القرآن على أبي في السدة فاذا قرأت السجدة سجدت قلت له يا ابت السجدة في الطريق فذكر الحديث) قوله السدة هي بضم السين وتشديد الدال كذا هو في صحيح مسلم ووقع في كتاب النسائي في السنة وفي رواية غيره في بعض السلك وهذا مطابق لقوله يا ابت السجدة في الطريق وهو مقارب لرواية مسلم لان السدة واحدة السد وهي المواضع التي تظلل حول السجود ليست منه ومنه قيل اسمعيل الذي لانه كان جميع في سدة الجاهم وليس للسدة حكم السجود اذا كانت فارجة عنه واما سجوده في السدة وقوله السجدة في الطريق فمحمول على سجوده على طاهر قال القاضي واختلف العلماء في العلم والتعلم اذا قرأ السجدة فقبل عليها السجود الاول مرة وقيل لا سجود (قوله صلى الله عليه وسلم) واحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي قال العلماء كانت غنائم من قبلنا يجمعونها ثم تأتي نارسن السارقاً كلها كما جاء في حديثنا في صحيحين من رواية أبي هريرة في حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي غزا حمير الذي غزا حمير الذي غزا حمير (قوله صلى الله عليه وسلم) وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً وفي رواية الأخرى وجعلت تربتها لنا طهوراً (اتبع بالرواية الأولى) الملك أبو حنيفة رحمه الله تعالى وغيرهما من يجوز لهم جميع اجزاء الأرض واتبع بالثانية الشافعي وأحمد رحمه الله تعالى وغيرهما من لا يجوز الا بالتراب خاصة وحملوا ذلك المطلق على هذا المقيّد وقوله صلى الله عليه وسلم وسجد اعناه ان من كان قبلنا انما ابيع لهم الصلوات في مواضع مضمومة كالبيع والناس قال القاضي رحمه الله تعالى وقيل ان من كان قبلنا كانوا يصلون الايمان يتقوا طهارة من الأرض وخصصنا نحن بجواز الصلوة في جميع الأرض الا ما بقينا نجاسة (قوله صلى الله عليه وسلم) واعطيت الشفاعة هي الشفاعة العامة التي تكون في المحشر تفزع الخلائق اليه صلى الله عليه وسلم لان الشفاعة في النجاسة جعلت لغيره ايضا قال القاضي وقيل لا مرد وشفاعة لا ترد قال وقد تكون شفاعة لمخرج من في قلبه شقال ذرة من ايمان من النار لان الشفاعة التي جارت لغيره انما جارت قبل هذا وهذه متحققة بكشفة أحشر وقد سبق في كتاب الايمان بيان انواع شفاعة صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم) وسلم فصلت على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً (ذكر خصلته أخرى) قال العلماء المذكور بها فصلتان لان قضية الأرض في كونها مسجداً وطهوراً خصلته واحدة واما الثالثة فنجد هنا ذكره النسائي من روايته الى مالك الراوي هنا في مسلم قال واديت هذه الآيات من غنائم البقرة من كثر تحت العرش ولم يعطهن احد قبلي ولا يعطاهن احد بعدى (قوله صلى الله عليه وسلم) اعطيت جوامع الحكم وفي الرواية الأخرى بعثت جوامع الحكم قال الهنزي يعني به القرآن جميع الله تعالى في الالفاظ البسيطة منه المعاني الكثيرة وكما صلى الله عليه وسلم كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني (قوله صلى الله عليه وسلم) بعثت الى كل امة واحمد واسود وفي الرواية الأخرى الى الناس كافة) قيل المراد بالاحمر البيض من العجم وغيرهم وبالسود العرب لغلبة السمرة فيهم وغيرهم من السودان وقيل المراد بالسودان بالاحمر من العرب وغيرهم وقيل بالاحمر الانس والسودا الجن والجميع صحيح فقد بعث الى جميعهم (قوله صلى الله عليه وسلم) بعثت بمقاتل خراشي الأرض) هذا من اعلام النبوة فانه اخبار بفتح هذه البلا د لامة ووقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم وسد المحمد والنسبة (قوله وانتم تتنظرونها) يعني تتخرجون فانيها يعني خراشي الأرض وافتتح على المسلمين من الدنيا

القلب قريب من الماء في شغل القلب ان لم يكن مؤخراً للرحل في ما يظهر فالوقاية بمؤخرة الرحل على هذا المعنى غير ظاهرة والله تعالى اعلم

حدثنا أبو كامل الجحدري قال نا عبد الواحد قال نا الأعمش

حدثنا يحيى بن يحيى







بَابُ الشَّرْبِ إِلَى وَضْعِهِ الدُّرَى عَلَى الرِّبِّ فِي الْوَجْهِ وَضَعُ التَّطْبِيقِ  
فَقَالَ وَلَيْسَ فَلَاحِ

بَابُ جَوَازِ الْإِقْعَاءِ عَلَى الْعَقْبَيْنِ  
ثُمَّ  
بِأَوَّلِهِ

[illegible]

وحدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وأبو بكر بن أبي شعبة وتقاريا في لفظ الحديث قالنا سمعنا بن إبراهيم عن حجاج الصوفان عن محمد بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمون عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت وانكسر لهما ما شاكرتم تنظروا إلى فجعلوا يبصرون بآبائهم على فخاذهم فلما رأيتهم يصمتونني كنتي سكت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأى هو وأبى ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال إن هذه الصلوة لا يصح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله إنى حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالأسلام وإن منار رجال يأتون الكهان قال فلا تأتهم قال ومنار رجال يتطهرون قال ذلك شيء يحسن وفي صدقهم فلا يصعد هم وقال بن الصباح فلا يصعدكم قال قلت ومنار رجال يخطون قال كان نبي من الأنبياء يخطون وفاق خطه فنالوا قال وكانت لي جارية ترعى غنما لي قيل إحد والجو كثير فاحلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة عن غنمها

[illegible]

**قولہ** لکنی سکتے کا نہ متعلق بمعدوف ہو جواب لما ای اردت ان  
 اسألهم عن سببہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ تَحْرِيرِ الْإِسْلَامِ فِي الصَّلَاةِ وَخَيْرُ مَا كَانَ مِنْ أَبَاحَتِهِ  
عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَوَضَّعُوا لَهُمْ بِمَنْفَعَتِهِمْ  
وَيُحَرِّقُوا لَهُمْ بِمَنْفَعَتِهِمْ

فلان بعد كذا فلان انا بينهم







**وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى** وَقَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كَلَاهَا عَنْ عَبْدِ لَازِمٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا عَبْدُ لَازِمٍ يَزِيدُ ابْنُ حَازِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ نَقَرْنَا أَجَاؤًا إِلَى سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَدْ تَارَافَ الْمَذْهَبُ مِنْ أَيْ عَوْدٍ  
 هُوَ فَقَالَ أَمَّا وَآلَهُ ابْنُ لَازِمٍ رَأَى مِنْ عَمَلِهِ وَبَلَّغَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ يَوْمٍ جُلَسَ عَلَيْهِ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبَّاسٍ فَمَنْ شَأْنُكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّ أَلَةَ قَالَ أَبُو حَازِمٍ أَنَّهُ لَيْسَ بِهَا يَوْمُ مَثْنٍ انْظُرْ غُلَامُكَ الْبُخَارِيَّ رَجُلٌ إِلَى عَمَّادٍ الْكَلْبِيِّ النَّاسُ عَلَيْهَا فَعَلْتُ هَذِهِ الثَّلَاثَ دَرَجَاتٍ ثُمَّ أَمَرَ هَازِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَوَضَعَتْ هَذِهِ الْمَوْضِعَ فِي مَنْ طَرَفَاءُ الْغَايَةِ وَلَقَدْ بَلَّغْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَيْهِ فَكَبَّرَ وَكَبَّرَ النَّاسُ رَأَى وَهُوَ عَلَى الْمَذْهَبِ ثُمَّ رَفَعَ فَتَزَلَّ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ فِي أَصْلِ الْمَذْهَبِ ثُمَّ عَادَ  
 حَتَّى فَرَّغَ مِنْ آخِرِ صَلَوتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي نَاصِبُكُمْ هَذِهِ الثَّلَاثُ عُمُومًا وَلَتَعْلَمُوا أَصْلَاقِي **وَحَدَّثَنَا قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** قَالَ نَاصِبُ قُبُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
 مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ لِيَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ **وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالُوا نَا  
 سَفَلِينَ بْنِ عَمِيْنَةَ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ قَالَ أَتَى سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ فَسَأَلُوهُ عَنْ أَيْ شَيْءٍ مِنْ مَذْهَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَيَّاقُوا الْحَدِيثَ ثُمَّ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ حَازِمٍ **حَدَّثَنَا** الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى  
 الْقَطَرِيُّ قَالَ نَاصِبُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ **وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ نَا أَبُو خَالِدٍ أَبُو أَسَامَةَ مِنْ جَمِيعِ أَهْلِ هَشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ  
 أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ مَخْتَصِرًا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ بَكْرٍ قَالَ غَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **حَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكَيْعٌ قَالَ نَا هَشَامُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ  
 سَلَمَةَ عَنْ مَعْقِبِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْحَ فِي الْمَسْحِ يَعْنِي الْخَصَّاءَ قَالَ أَنْ كُنْتُ لَا بَدَلَ فَاغْلَا فَوَاحِدَةً **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاصِبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هَشَامٍ  
 قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ مَعْقِبِ بْنِ سَلَمَةَ سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَسْحِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَاحِدَةً **وَحَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْقَوَارِيرِيُّ  
 قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَرِثِ قَالَ نَا هَشَامُ بْنُ سَلَمَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى قَالَ نَا شَيْبَانُ عَنْ  
 يَحْيَى عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقِبُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَسُوهُ التَّرَابَ حَيْثُ يَسْبُحُ قَالَ أَنْ كُنْتُ فَاغْلَا فَوَاحِدَةً

والإمام العاصم بن الربيع يعني بنت زينب من زوجها إلى العاصم بن الربيع وقوله ابن الربيع هو الصحيح المشهور في كتب أساء الصلابة وكتب الأناث غير ما رواه أكثر رواة الموطأ عن مالك رحمه الله تعالى فقالوا ابن ربيعة وكذا رواه البخاري من روايته مالك رحمه الله تعالى قال القاضي عياض وقال الأصيلي هو ابن الربيع بن ربيعة فندبه مالك إلى جده قال القاضي وهذا الذي قاله غير معروف ونسبه عند أهل الأخبار والانساب بانفاقهم أبو العاصم بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف واسم أبي العاصم لقيط وقيل مہشم وقيل غير ذلك الله تعالى أعلم باب جواز الخلوة والخطوتين في الصلوة وأنه لا كراهية في ذلك إذا كان للحاجة وجاز صلوة الإمام على موضع ارفع من المأمومين للحاجة لتخليصهم الصلوة أو غير ذلك في صلوة صلوة صلى الله عليه وسلم على المنبر وندول القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلوة قال العلماء وكان المنبر الكريم ثلاث درجات كما صرح به سلم في رواية فنزل النبي صلى الله عليه وسلم بخطوتين إلى أصل المنبر سجد في جنبه فقيه فرائد منها استحباب اتخاذ المنبر واستحباب كون الخطيب نحوه على مرتفع كمنبر وغيره وجاز لأفعل الميسر في الصلوة فإن الخطوتين لا تبطل بها الصلوة ولكن الأولى تركها للحاجة فإن كان للحاجة فلا كراهية فيه كما فصل النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ان أفضل الكثير كالخطوات وغيره إذا تفرق لا تبطل لأن النزول عن المنبر والصعود بركبته كثيرة ولكن إذا رواه المتفرقة لكل واحد منها قليل وفيه جواز صلوة الإمام على موضع أعلى من موضع المأمومين ولكنه يكره ارتفاع الإمام على المأموم وارتفاع المأموم على الإمام لغير حاجة فإن كان للحاجة بان أراد تعليمهم أفعال الصلوة لم يكره بل يستحب لهذا الحديث وكذا ان أراد المأموم اعلام المأمومين بصلوة الإمام واحتاج إلى الارتفاع وفيه تعليم الإمام المأمومين أفعال الصلوة وأنه لا يقدح ذلك في صلوة وليس ذلك من باب التشريك في العبادة بل هو كرفع صوتة بالتكبير ليسعهم (قوله تمارد في المنبر) اختلفوا وتنازعوا قال أهل اللغة المنبر مشتق من المنبر وهو الارتفاع (قوله ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأة النضرى غلاما من النضرى ليعمل له اعدا) هكذا رواه سهل بن سعد وفي رواية جابر في صحيح البخاري وغيره ان المرأة قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اجعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما من النضرى ان شئت فعلت المنبر وهذه الرواية في ظاهرها مخالفة لرواية سهل في الجمع بينهما ان المرأة عرضت هذا والا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم يطلب تخييرا ذلك (قوله فعل هذه الثلاث درجات) هذا ما ينكره أهل العربية والمعروف عندهم ان يقول ثلاث الدرجات والدرجات الثلاث وهذه الحديث دليل لكونه لغة قليلة وفيه تصريح بان منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث درجات (قوله نبي من طرقات الغابة) الطرقات ومدد دة وفي رواية البخاري وغيره من أهل الغابة بفتح الهزة والنازل الطرقات والغابة موضع معروف من عوالي المدينة (قوله ثم رفع فنزل القهقري حتى سجد) هكذا هو رفع بالفارسي رفع رأسه من الركوع والقهقري هو المسمى إلى خلف انما يرجع القهقري للملاية بدبر القبلة (قوله صلى الله عليه وسلم وتعلموا صلاتي) هو بفتح العين واللام المشددة أي تتعلموا فبين صلى الله عليه وسلم ان صعود المنبر وصلاته عليه فلا كان للتعليم كما جميعهم انما صلى الله عليه وسلم بخلاف ما اذا كان على الأرض فانه لا يراه الا بعضهم من قرب منه (قوله يعقوب بن عبد الرحمن القاري) هو بتشديد الياء سبق بيانه مرات فصول إلى القاء لقبيلة المعروفة (قوله في آخر الباب وساقوا الحديث نحو حديث ابن أبي حازم) هكذا هو في النسخ وساقوا البصيرة للجمع وكان ينبغي ان يقول وساقا لان المراد بيان رواية يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن عيينة عن ابن حازم فهاشريك ابن ابن حازم في الرواية عن ابن حازم ولعلنا في بلفظ الجمع ومراده الاثنان واطلاق الجمع على الاثنين جائز بلا شك لكن هل هو حقيقة مقام مجاز فيه خلاف مشهور الاكثر ان لا يجوز ويحتمل ان مسلما اراد ليقول وساقوا الرواة عن يعقوب وعن سفيان وهم كثيران والله اعلم

كراته الاختصار في الصلوة (قوله الحكم بن موسى القطري) بفتح القاف منسوب الى محلة من محال بعد ادلتها بقطرة البردان ينسب اليها جماعات كثيرة منهم الحكم بن موسى هذا هو المصنف  
يقال فيهم القطري منسوبون الى محلة من محال نيسابور تعرف براس القطرة وقد اوضح القسبين الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي (قوله نهي ابن الصلي الرطل مختصرا) وفي رواية البخاري  
نهي عن المختصر في الصلوة اختلف العلماء في معناه فاصحح الذي عليه المحققون والاكثرون من اهل اللغة والغريب الحديثين وبقا قال اصحابنا في كتب المذهب ان المختصر هو الذي يصلي ويديه  
على خاصرته وقال الهروي قيل هو ان ياخذ بيده عصا يتوكأ عليها وقيل ان يختصر السورة فيقرأ من آخرها آية اذ ايتين وقيل هو ان يحذف فلا يدعيها وركوعها وسجودها  
وحدودها واصلح الاول قيل نهي عنه لانه فعل اليهود وقيل فعل الشيطان وقيل لان ابليس هبط من الجنة كذلك وقيل لانه فعل التكبرين **باب** كراهية مسح اليدين  
وتسوية التراب في الصلوة (قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت لابدا فاعلا واحدة) معناه لا تفعل وان فعلت فافعل واحدة لا تزد وانه نهي كراهية تمزيه فيه كراهية التواضع  
والعلماء على كراهية المسح لانه ينافي التواضع ولانه يشغل المصلي قال القاضي ذكره السلف مسح الجبهة في الصلوة وقيل لا انصرف يعني من المسجد ما يتعلق بها من تراب ونحوه

**باب** يجوز الخطوة والصلاة في الصلوة والركعة في الركعة إذا كان حاجة وجوز الصلاة العامة على من لم يؤمن من المؤمنين للصلاة في الصلاة  
+ **باب** كراهة الاختصاص في الصلاة  
**باب** كراهة ركعة صم الجميع وتسوية الذكر في الصلاة  
نحوه  
حج  
كذلك كراهية تسليمهم للصلاة أو غير ذلك

۱۵۹

في الخصوصيه نعم ربها يتوهم ذلك فالاحترار عن التوهم احسن  
فلذلك تركه صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى اعلم-

بالنظر الى جميع ما كان فيه من السلطنة في الدنيا كلها وتسخير الشياطين والطيور وغيرها لا بالنظر الى كل واحد من هذه الامور سيما بعض اجزاء بعض هذه الامور كما لا يخفى فربطه الشيطان لا يقدم





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قوله قبل ان تصلوا المغرب في تخصيص المغرب بالذكر تنبيهه على ان غير المغرب اولى بذلك لان مبنى المغرب على التحجيل والله تعالى اعلم.



































**قولہ** اذا صليتم الفجر فانه وقت الخمر قد ورد في هذا الحديث  
تحديد اول الاوقات بصلواتهم وهذا يدل على ان صلواتهم المعتادة

كانت في اول الاوقات ولا يناسب تحديد اول الاوقات بها والله  
تعالى اعلم۔



حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري قال حدثني ابي قال قال ناشبة عن قتادة عن ابي ايوب واسمه يحيى بن مالك الازدي ويقال المرغى المارغ ح من الازدي عن عبد الله بن عمر  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر ما لم تحضر العصر وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت المغرب ما لم يسقط ثور الشفق وقت العشاء الى نصف الليل ووقت الفجر  
 ما لم تظم الشمس **حدثنا** زهير بن حرب قال قال ابو عامر العقلي ح وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال قال يحيى بن ابي بكير كلاهما عن شعبة هذا الاسناد وفي حديثه ما قال شعبة رفعه مرة  
 ولم يرفع مرتين **وحدثني** احمد بن ابراهيم الدورقي قال قال عبد الصمد قال قال ناهم قال قال قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت  
 الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم تحضر العصر وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت صلاة المغرب ما لم يغرب الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل  
 الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تظم الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلوة فانها تطعم بين قرني الشيطان **وحدثني** احمد بن يوسف الازدي  
 قال قال ناهم عن عبد الله بن رزين قال قال ابراهيم بن عيسى بن طهمان عن الجاهلي عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن وقت الصلوة فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء ما لم تحضر العصر وقت صلاة العصر ما لم تصغر الشمس  
 يسقط قرنها الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل **حدثنا** يحيى بن يحيى القتيبي قال قال عبد الله بن يحيى بن ابي بكير قال  
 سمعت ابي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم **حدثني** زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد كلاهما عن الازرق قال قال زهير بن اسحاق بن يوسف الازرق قال قال ناسفان عن علقمة  
 ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل عن وقت الصلوة فقال له صل معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس من بلا فاذن ثم  
 امره فاقام الظهر ثم امره فاقام العصر والشمس من ترفة بيضاء نقية ثم امره فاقام المغرب حين غابت الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام الفجر حين طلع الفجر فلما  
 ان كان اليوم الثاني امره فابرد بالظهر فابرد بها فاقام ثم امره فاقام المغرب حين غابت الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق واصل العشاء بعد ذلك  
 ثلث الليل واصل الفجر فاسفرها ثم قال ابن السائل عن وقت الصلوة فقال له لرجل نأيا رسول الله قال وقت صلاة المغرب بين ما رايت **حدثني** ابراهيم بن محمد بن عروة السامي قال قال  
 حري بن عمار قال قال ناشبة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل عن مواقيت الصلوة فقال اشهد معنا الصلوة فامر بركلا فاذن  
 بغلس فصلى الصبح حين طلع الفجر ثم امره بالظهر حين زالت الشمس عن بطن السماء ثم امره بالعصر والشمس من ترفة ثم امره بالمغرب حين وجبت الشمس ثم امره بالعشاء حين  
 وقع الشفق ثم امره الغد فورا بالصبح ثم امره بالظهر فابرد ثم امره بالعصر والشمس بيضاء نقية لم تغاظها صفرة ثم امره بالمغرب قبل ان يقع الشفق ثم امره بالعشاء عند هذا  
 ثلث الليل وبعضه شك حري فلما اصبح قال ابن السائل ما بين ما رايت وقت **حدثنا** يحيى بن عبد الله بن نهار قال قال نأيا رسول الله قال نأيا عن عثمان قال قال ابو بكر بن ابي موسى عن  
 ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا سأل يسأل عن مواقيت الصلوة فلم يرد عليه شيئا قال فاقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا ثم امره فاقام  
 بالظهر حين زالت الشمس والقائل يقول قد انصف النهار وهو كان اعلم منهم ثم امره فاقام بالعصر والشمس من ترفة ثم امره فاقام المغرب حين وقعت الشمس ثم امره فاقام  
 العشاء حين غاب الشفق ثم امره الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس او كادت ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام  
 انصرحت حتى انصرف منها والقائل يقول قد انصرحت الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق  
 فكذا السائل فقال الوقت بين هذين

صلوة

الصلوات

لا يستطاع العلم براحة الجسم

الصلوات

لا يستطاع العلم براحة الجسم  
 الاوقات الصلوات  
 لا يستطاع العلم براحة الجسم  
 الاوقات الصلوات  
 لا يستطاع العلم براحة الجسم  
 الاوقات الصلوات

(قوله المارغ ح من الازدي) هو فتح الميم وبانين البجمة (قوله صلى الله عليه وسلم ما لم يسقط ثور الشفق) هو بالثاء المشددة اى ثورانه وانتشاره وفي رواية ابي  
 داود ثور الشفق بالغاء وهو بجمته والمراد بالشفق الاحمر من هب الشفق حى رحمه الله تعالى وجمهور الفقهاء واهل السنة وقال ابو حنيفة والمزني رضي الله عنهما ما طالعته  
 من الفقهاء واهل السنة المراد بالابيض والاول هو الرابع المختار وقد بسطت ولائكم في تهذيب اللغات وفي شرح المذهب (قوله صلى الله عليه وسلم فاما  
 تطلع بين قرني شيطان) قيل المراد بقرني امته وشيعته وقيل قرني جانب راسه وهذا ظاهر الحديث فهو اى ومعناه يمتدني راسه اى الشمس في هذا الوقت  
 ليسكون الساجدون للشمس من الكفار في هذا الوقت كاساحدين له وشيعته تسلط وتمكن من ان يلبسوا على المصلحة صلوة فكرمت الصلوة في هذا  
 الوقت لهذا المعنى كما كرمت في ما دى الشيطان (قوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة العصر ما لم تصغر الشمس ويسقط قرنها الاول) فية دليل لمذهب الجمهور ان  
 وقت العصر بيت راسه غروب الشمس والمراد بقرنها جانبها وفيه ان العصر يكون اذ ارام لم يعب الشمس وقد سبق قريباً هذا كله (قوله عن يحيى بن ابي بكير  
 قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) جرت عادة الفضلاء بالسؤال عن ادخال سلم هذه الحكاية عن يحيى مع اذ لا يذكر في كتابه الا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم وحضته  
 مع ان هذه الحكاية لا تخلو باحاديث سواقيت الصلوة فكيف ادخلها بينا وحكى القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض الامة انه قال سببه ان مسلماً رجلاً  
 تعالى اعجب من سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله بن عمر وكثرة نواميسها وتخصيص مقاصدها وما اشتملت عليه من القواعد في الاحكام وغيرها ولا تعلم احدا  
 شارك فيها فلما راي ذلك اراد ان ينبه من غيب في تفصيل الرتبة التي ينال بها معرفة مثل هذا فقال طريقان كثير اشتغاله واما جبره في الاعتناء بتفصيل العلم  
 هذا شرح ما حكاه القاضي (قوله في حديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأل عن وقت الصلوة فقال صلى الله عليه وسلم في وقت الصلوة في اليومين  
 في الوقتين فية بيان ان للصلوة وقت فضيلة ووقت اختيار وفيه ان وقت المغرب ممتد وفيه البيان بالفعل فانه ابلغ في الايضاح والفعل نعم فائدة للسائل فغيره  
 وفيه تاخير البيان الى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين وفيه احتمال تاخير الصلوة عن اول وقتها وترك فضيلة اول الوقت لمصلحة راحة (قوله صلى الله عليه وسلم وقت  
 صلواتكم بين ما رايتكم) هذا خطاب للسائل وغيره وتقديره وقت صلواتكم في الطرفين اللذين صليت فيهما وفيما بينهما وترك ذكر الطرفين لمحصل علمها بالفعل ويكون المراد ما بين الاحرام بالاول  
 والسلام من الثانية (قوله وحدثني ابراهيم بن محمد بن عروة السامي عن عروة السامي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأل عن مواقيت الصلوة فقال صلى الله عليه وسلم  
 وهو من نسائه قرشي سامي (قوله حين وجبت الشمس) اى غابت وقوله وقع الشفق اى غاب (قوله فنور بالصبح) اى اسفر من النور وهو الاضائة

قوله ويسقط قرنها الاول هذا يبين ان حد الاصفار هو غيبوبة الطرف الاول من الشمس -  
 قوله لا يستطاع العلم براحة الجسم قال السيوطي قلت وقد اخرجه ابن عدي في الكامل بزيادة ولفظه سمعت ابي يقول كان يقول

ميراث العلم خير من ميراث الذهب والنفس الصالحة خير من اللؤلؤ ولا يستطاع العلم براحة الجسم انقضى قلت يجتمعا ان مسلماً رحمه الله تعالى ذكر هذا الكلام في هذا الموضع مع انه ليس من الاخبار المرفوعة ولا متعلقاً ببيان اوقات الصلوة لانه راي ان اوقات الصلوات

















باب استقبال القبلة بالصوفي اول وقتها وهو الغليس ويبدأ من قدر الطراز فيها  
تقريباً  
الحواف  
بقرعة

بإسراع كراهة تأخير الصلوة عن وقتها الفجر وما يقبله المأموم إذا أخرها الأهل.





















٢٣٨

باب قضاء الصلوة الفائتة واستحباب تعجيل قضاها

**حدثني** ابو الطاهر احمد بن عمر بن سرح المصري قال نا ابي وهب عن الليث عن عمر بن ابي ناس عن حنظلة بن عجل عن حفص بن غياث عن ابي الفوارس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة اللهم العن بني نحيان ورجلا وذكوان وعصية عصموا الله ورسوله فغار غفر الله لها وآسألم سألها الله **وحديثنا** يحيى بن ايوب وقيس بن ابي حنيفة قال ابن ايوب نا اسمعيل قال اخبرني محمد وهو ابن عمر وعن خالد بن عبد الله بن حرملة عن الحارث بن خفاف انه قال قال خفاف بن ايماء كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع راسه فقال غفار غفر الله لها وآسألم سألها الله وعصية عصموا الله ورسوله اللهم العن بني نحيان ورجلا وذكوان ثم وقع ساجدا قال خفاف فجعلت لعنة الكفرة من اجل ذلك **وحديثنا** يحيى بن ايوب قال نا اسمعيل قال واخبرني عبد الرحمن بن حنظلة عن حفص بن غياث عن ابي الفوارس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنة الكفرة من اجل ذلك **حدثني** حرملة بن يحيى التميمي قال نا ابي وهب قال اخبرني يونس بن ابي شهاب عن سعيد بن مسعود عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تغفل من غمرة خيبة سأل ليلته حنظلة اذ ذكره الكري عرس وقال لبلال الكلا لنا الليل فصلى لبلال ما قدر له ونكر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما تقارب الفجر استسند بلال الى راحلته فوجد الفجر فغلبت بلالا عيناه وهو مسند الى راحلته فلم يستيقظ فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا احد من اصحابه حتى ضربت الشمس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم استيقاظا ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني بلال فقال بلال اخذ بنفسه الذي اخذ بآبى انت واخي يونس قال الله بنفسك قال انا وفاقا وادراكا وادراكا شيئا ثم توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وامن بلالا فقام الصلوة فصلى بهم الصبح فلما قضى الصلوة قال من نسي الصلوة فليصلها اذ ذكرها فان الله تعالى قال اقم الصلوة لئلا تكرهه قال يونس وكان ابن شهاب يقول ها الذي كرهى **وحديثنا** يحيى بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم الدورقي كلاهما عن يحيى قال ابن حاتم نا يحيى بن سعيد قال نا يزيد بن كيسان قال نا ابو حازم عن ابي هريرة قال عرسنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لياخذ كل رجل براس راحلته فان هذا منزل حفصة فافيه الشيطان قال ففعلنا ثم دعا بالمال فتوضأ ثم سجد سجدتين وقال يعقوب ثم صلى سجدتين ثم اقمتم الصلوة فصلى الغداة **وحديثنا** شيبان بن فروخ قال نا سليمان يعني ابن المغيرة قال نا ثابت عن عبد الله بن رباح عن ابي قتادة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسيدون عشيتكم وليلتكم

**قوله** عن خفاف بن ايماء الغفاري (خفاف بن ايماء كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم) فصار الصلوة الفائتة واستحباب تعجيل قضاها مما جعل له من اذاته فريضة وجب قضاها فان فاتت بعد راسه استحب قضاها على الفور ويجوز ان لا يفرغ من قضاها على الفور على الصحيح وكذا البغوي وغيره وجما انه لا يجوز ان فاتت بلا عذر وجب قضاها على الفور على الصحيح وقيل لا يجب القبول له التأخير واذا قضيت صلواتك قبل قضاها من رتبة فان خالف ذلك صحت صلوة عن راسه في دن وافقه ما كانت الصلوات قليلة او كثيرة وان فاتت سنة رابعة فغيرها قولان للشافعي صحهما استحبابهما لمعوم قوله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلوة فليصلها اذا ذكرها ولا ما ديث آخر كثيرة في الصحيح كقضاها صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر من شدة غمها الفجر وقضاها سنة الصبح في حديث الباب والقول الثاني لا يستحب اما المسن التي شرعت لعرض كصلوة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاها ولا بلا غلات والاعلم **قوله** (قوله فعل من غيرة غير) اي حج والقول الرجوع ويقال غيرة وغيرة وخير بها بخار العجوة وكذا هو في اصول بلادنا من نسخ مسلم قال الباجي داود بن عمر بن عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب قال القاضي عياض هذا قول اهل السير وهو الصحيح قال وقال الاصيل اما جوين بالبحر المحلة والنون وهذا غريب ضعيف واختلفوا اهل كان هذا النوم مرة او مرتين وظاهر الا حادثة مرتان **قوله** (اذا اذكره الكري عرس) الكري بفتح الكاف النحاس قيل النوم يقال منه كرى الرجل بفتح الكاف وكسر الراء كبرى كرى فهو كبر وادارة كرى بفتح الكاف والتعريس نزول السارين آخر الليل للنوم والسترادة بهذا قاله الخليل والجوزي هو السند بل اي وقت كان من ليل او نهار وفي الحديث معرسون في نحر الظهيرة **قوله** (قوله وقال لبلال اكلنا الغنم) هو بهيمة اخرى اسم ارقبه واحفظه واحرسه ومصدره اكلنا وكسر الكاف والمذكور الجوهري **قوله** مواجعة العجوة مستقبله بوجهه **قوله** (قوله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي انتبهت قام **قوله** صلى الله عليه وسلم بلال) هكذا هو في رواياتنا ونسخ بلادنا وكذا القاضي عياض عن جماعة انهم ضبطوه ابن بلال بزائدة نون **قوله** (قوله فاقا وادراكا وادراكا) فيه دليل على ان قضاها الفائتة بعد راسه على الفور وانما اقتادوا لما ذكره في الرواية الثانية فان هذا منزل حفصة فافيه الشيطان **قوله** (قوله وامر بلال بالاقامة فاقام الصلوة) فيه اثبات لاقامة الفائتة وفيه اشارة الى ترك الاذان للفائتة وفي حديث ابي قتادة بعده اثبات الاذان للفائتة وفي السنة خلاف مشهور والاصح عندنا اثبات الاذان لحديث ابي قتادة وغيره من الاحاديث الصحيحة اما ترك ذكر الاذان في حديث ابي هريرة وغيره فمجاز من وجب احدهما لا يلزم من ترك ذكره انه لم يذوق فلهذا اذن واهله الراوي او لم يعلم وانما ترك الاذان في هذه الرواية لبيان جواز تركه واثارة الى ان ليس بواجب متعمد لاسيما في السفر **قوله** (قوله فصل بكم الصبح) فيه استحباب الجماعة في الفائتة وكذا قال الاصحاب **قوله** صلى الله عليه وسلم من نسي الصلوة فليصلها اذا ذكرها) فيه وجوب قضاها والفريضة الفائتة سواء تركها بعد ركوعها او نسيان ام بغير عذر وانما قيد في الحديث بالنسيان لخروجها على سبب ولانها اذا وجب القضا على العذر وفريضة او لم يوجب وجوب باب التنبية بالادنى على الاعلى واما قوله صلى الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها فالحول على الاستحباب فانه يجوز تاخير قضاها والفائتة بعد راسه على الصحيح وقد سبق بيان دليله ومثله بعض اهل الظاهر فقال لا يجب قضاها والفائتة بغير عذر وزعم اصحابنا ان يخرج من وبال معصيتها بالقضا وهذا خطأ من فائدة وجاله والاعلم وفيه دليل لقضاها لسن الرتبة اذا فاتت وقد سبق بيانها واختلفت في ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم فان هذا منزل حفصة فافيه الشيطان) فيه دليل على استحباب الجماعة موضع الشيطان وهو اظهر المعنيين في النهي عن الصلوة في الحرام **قوله** (قوله فتوضأ ثم سجد سجدتين ثم اقمتم الصلوة فصل الغداة) فيه استحباب قضاها السابعة الرتبة وجواز تسمية صلوة الصبح الغداة وانه لا يكره ذلك فان قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلوة الصبح حتى طلعت الشمس مع قوله صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم لم ينام قطي فمجاز من وجب احدهما واثبت بها انه لا منافاة بينهما لان القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة بما كان يحدث واللام ونحوهما ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين وانما يدرك ذلك بالعين والعين نائمة وان كان القلب يقطن والاشافي اذ كان له حالان احدهما ينام فيه القلب وصادق هذا الموضع والاشافي لا ينام وهذا هو الغالب من احواله وهذا القول ضعيف والصحيح المستند بالاول **قوله** (قوله عن عبد الله بن رباح عن ابي قتادة) رباح هذا الفتح الراوي بالمجردة وابقا وادراكا **قوله** (قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسيدون) فيه انه يستحب لاسيما ان يمسك اذا راى مصلية لقومه في اعلامهم بامران بحكمهم كلهم ويشجع ذلك فيم يسلطهم كلهم ويتأهبوا ولا يخص بعضهم وكبارهم لا رباح في هذا الحديث فليحفظه الله

يفضى الى فعلها المفضى الى ذكر الله تعالى من حيث ان ذكرها يفيض الى فعلها  
المفضى الى ذكر الله تعالى في فاضا وقت ذكر الصلوة كانه وقت لذكر الله تعالى فليل  
في موضع اقم الصلوة لذكرها لذكر الله تعالى والله تعالى اعلم

**قوله** وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى اي يفتح الراء والا لف المقصودة  
في اخوة على انه مصدر معروف باللام اي وقت تذكرها وهذه القسرة  
انصب بالحدث واما قراءة للذكرى على الاضافة الى ياء المتكلم فلا يناسب  
الان يقال اريد بالان المضاف الى الله تعالى ذكر الصلوة لكون ذكر الصلوة

**قول** انما التفريط علم من لم يصل الصلوة حتى يجيئ وقت الصلوة  
 الاخرى فيه دليل للحنفية القائلين بعدم جواز الجمع لكن قد يقال  
 انه باطلا فنه بنافي جمع المزدلفة في الحج وهو خلاف مذهبهم وعند  
 التقبيد يمكن تنقيده بما يخرج عن الدلالة بان يقال اى يؤخر

































**وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا أبو اسامة قال نا عبد الله عن نا عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعدهما سجدتين وبعد المغرب سجدتين وبعد العشاء والمجعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته **وحدثنا أبي** بن يحيى قال نا هشيم عن خالد عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيته فيصلي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيمن الوتر وكان يصلي ليلاً طويلاً قائماً وليلاً طويلاً قاعداً وكان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قاعد كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين **وحدثنا قتيبة بن سعيد** قال نا حماد عن بديل واوب عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ليلاً طويلاً فاذا صلى فائماً ركع قائماً او اذ صلى قاعداً ركع قاعداً **وحدثنا محمد بن طه** قال نا حماد بن جعفر قال نا شعبة عن بديل عن عبد الله بن شقيق قال كنت شاكياً بائساً فكنت اصلي قاعداً فسألت عن ذلك عائشة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ليلاً طويلاً فنكر المحرمات **وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا معاذ بن معاذ عن حميد عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلي ليلاً طويلاً قائماً وليلاً طويلاً قاعداً وكان اذا قرأ قائماً ركع قائماً واذا قرأ قاعداً ركع قاعداً **وحدثنا يحيى بن يحيى** قال نا ابو مغوية عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألنا عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثر الصلوة قائماً وقاعداً فاذا افتقر الصلوة قائماً واذا افتقر الصلوة قاعداً ركع قاعداً **وحدثني ابو الربيع الزهراني** قال نا حماد بن زيد **وحدثنا احسن بن الربيع** قال نا مهدي بن ميمون **وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا وكيع **وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** قال نا ابن نمير جميعاً عن هشام بن عروة **وحدثني زهير بن حرب** واللفظ له قال نا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال نا اخبرني ابي عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلوة الليل جالساً حتى اذا كبر قرأ جالساً حتى اذا بقي عليه من السورة ثلثون او اربعون آية قام فقرأهن ثم ركع **وحدثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على عائشة عن عبد الله بن يزيد ابي لنضر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قرأته ثلثين او اربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك **وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** واسحق بن ابراهيم قال ابو بكر نا اسمعيل بن عتيبة عن الوليد بن ابي هشام عن ابي بكر بن محمد عن عمر عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام فقرأ ما يقرأ انسان اربعين آية **وحدثنا ابن نمير** قال نا محمد بن بشر قال نا محمد بن عمر **وحدثنا محمد بن علي** بن يحيى قال نا يزيد بن زريع عن سعيد بن الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهو قاعد قالت نعم بعد ما حطت الناس **وحدثنا عبيد الله بن معاذ** قال نا ابي قال نا كهسب عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة فنكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله **وحدثني محمد بن حاتم** وهر بن عبد الله قال نا حماد بن محمد قال قال ابن جبريل نا خبرني عثمان بن ابي سليمان ان ابا سلمة بن عبد الرحمن نا خبره ان عائشة نا خبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمض حتى كان كثير من صلوة وهو جالس **وحدثني محمد بن حاتم** وحسن الخلواني كلاهما عن زيد قال حسن نا زيد بن الحباب قال حدثني الضحاك بن عثمان قال حدثني عبد الله بن عروة عن ابيه عن عائشة

بأنه جواز الصلاة في كل وقت وأصل بعض الركعة في كل وقت وبعضها في كل وقت.

القضاة

کتابت رسول اللہ

[illegible]

هذا الحديث يصلي كل يوم ثنتي عشرة ركعة بضم ر كعق الفجر كما في البخاري لان الركعتين بعد الجمعة لا يمكن وجودها كل يوم فوجوب تفسير ذلك الحديث بما عن عائشة رضي عن الاربع قبل الظهر كما لا يخفى والله تعالى اعلم.

قوله صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الظهر  
سجدتين الظاهر ان المراد به المعية في مجرد المكان والزمان لا المشاركة  
والاقتداء في الصلوة اذ المشاركة في النوافل الرواتب ما كانت معروفة  
ويجتدل على انه اتفق المشاركة ايضاً والله تعالى اعلم ثم لا يمكن ان يفسر







**وحدثني زهير بن حرب** قال نا حسين بن محمد قال نا شيبان عن يحيى قال سمعت ابا سلمة **وحدثني محمد بن يحيى** عن بشر بن عمار قال نا مغيرة بن سعد عن ابن سنان عن  
يحيى بن ابي كثير قال اخبرني ابو سلمة انه سأل عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله غير ان في حديثها تسع ركعات قالوا ثم تمنع **وحدثنا** عمر و  
الناقل قال نا سفين بن عيينة عن عبد الله بن ابي ليبي سمع ابا سلمة ان عائشة فقالت اي امة اخبرني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كانت صلوته  
في شهر رمضان وغيره ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر **وحدثنا** ابن نمير قال نا ابي قال نا حنظلة عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة تقول كانت  
صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر ركعات وبوتر سجدة ويكركع الفجر فتلك ثلاث عشرة ركعة **وحدثنا** احمد بن يوسف قال نا زهير قال نا  
ابو اسحق **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو حنيفة عن ابي اسحق قال سألت الاسود بن يزيد عما حدثت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان  
ينام اول الليل ويحيى اخره ثمان ركعات له حاجته الى اهله قطع حاجته ثم ينام فاذا كان عند الناء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فاقض عليه الماء ولا  
الله ما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلوة ثم صلى لركعتين **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب قال نا يحيى بن ادم  
قال نا عمار بن رزيق عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل حتى يكون اخر صلوته الوتر **وحدثني** هناد بن  
الشرطي قال نا ابو الرحوص عن اشعث عن ابيه عن مسروق قال سألت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يجب الدائم قال قلت  
اي حين كان يصلي فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى **وحدثنا** ابو كريب قال نا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما  
الفجر رسول الله صلى الله عليه وسلم النحر الاكل في بيته وعندى الا نأما **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه ونضر بن علي وابن ابي عمر قال ابو بكر نا سفين بن عيينة عن ابي  
النضر عن ابي سلمة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضبط **وحدثنا** ابن ابي عمير قال نا  
سفين عن زياد بن سعد عن ابن ابي عثاب عن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **وحدثنا** زهير بن رب قال نا يربيع عن الاعمش عن عقيم  
ابن سلمة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فاذا اوثر قال قومي فاوترى يا عائشة **وحدثني** هرون بن سفيان  
الزيلي قال نا ابن وهب قال اخبرني سليمان بن بلال عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي صلوته  
بالليل وفي معتزلة بين يديه فاذا بقى الوتر ايقظها فاوترت **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال نا سفين بن عيينة عن ابي يعفور واسمها واقل لقبه **وحدثنا** 9  
**وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب قال نا ابو مغيرة عن الاعمش كلاهما عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قل وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فانتفى وتره الى السجدة **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه وزهير بن رب قال نا وكيع عن سفيان عن ابي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق عن عائشة قالت من كل  
الليل قل وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اول الليل واوسطه واخره فانتفى وتره الى السجدة **وحدثني** علي بن حجر قال نا حنظلة فاضح كرمك عن سعيد بن مسروق  
عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كل ليل قل او تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتفى وتره الى اخر الليل **وحدثنا** محمد بن القاسم عن ابي نعيم عن  
ابن عدي عن سعيد عن قتادة عن زائدة عن سعد بن هشام عن اهل رادان يعني وفي سبيل الله فقدم المدينة فاراد ان يبيع عقار له بما

(قوله حدثنا يحيى بن بشر المحمدي) هو فتح الحار المحمدي وسبق التنبيه عليه في مقدمة هذا الشرح (قوله غير ان في حديثنا تسع ركعات بوترهن) كذا في بعض الاصول منهن وفي بعضها فهن  
وكلاهما صحيح (قوله سناركتي الخ) كذا في اكثر الاصول وفي بعضها ركعتا وهو الوجه الذي دل الاول على تقدير يصلي منها ركعتي الخ (قوله اذ يوتر بسجدة) اى بركعة (قوله اذ ثب) اى قام  
بسرعة فقيه الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بشا ط وهو بعض معنى الحديث الصحيح المؤمن التؤى خير واجب لى الله من المؤمن الضعيف (قوله اثم صلى الركعتين) اى  
سنة يصح (قوله عمار بن رزق) اى ثم نأى (قوله اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل حتى يكون آخر صلوة التوترا) فيه دليل لما قدمناه من السنتي  
جعل آخر صلوة الليل وترا وبه قال العلماء كافة وسبق تاويل الركعتين بعده جالسا (قوله اكان يجب اعمل الدائم) فيه البحث على القصد فى العبادة  
وانه ينبغى للانسان ان لا يتخلل من العبادة الا ما يطيق الدوام عليه ثم يحافظ عليه (قوله اكان اذا سمع الصارخ قام فصله) الصارخ هنا هو الذي يكاتفق  
العلماء وقالوا دعى بذلك لكثرة صياحه (قوله اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة محدثي والا فاصلي) فيه دليل على باقية  
الكلام بعد سنة الفجر وهو مذموب بالكل والجهور وقال القاضي ذكرهم الكوفيون ودوى عن ابن مسعود وبعض السلف لانه وقت استغفار والصواب الاباحة لفعل  
النبي صلى الله عليه وسلم وكونه وقت استحباب الاستغفار لا يمنع من الكلام (قوله اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل فاذا او تتر قال قولى فاوترى يا عائشة  
وفي الرواية الاخرى فاذا بقى التوترا يقظا فاوترت) فيه انه يستحب جل الوتر آخر الليل سواء كان للانسان فترام لا اذا وثق بالاستيقاظ آخر الليل اى بنفسه واما باليقاظ  
غيره وان الامر بالنوم على وترنا هو فى حق من لم يشق كما سنوفى قريب ان شاء الله تعالى وقد سبق التنبيه عليه فى حديثي ابى هريرة وابى الدردار (قوله فى ابى يعفور واسمه واقد  
ويقال وقدان) هذا هو الاشهر وقيل على كلاهما بالتفاوت وهذا ابو يعفور بالغار والراود هو ابو يعفور الاكبر العبدى الكوفى التابعي ولهم آخر يقال له ابو يعفور الاصغر  
العاصمى الكوفى التابعي واسمه عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس واتفقا فى كنيتهما وبلدتهما وتبعيتهما وتميزان بالاسم والقبيلة وان الاول يقال فيه ابو يعفور الاكبر  
والثانى الاصغر وقد سبق ايضا جها ايضا فى كتاب الايمان فى حديث اى الاعمال فضل (قوله اكان كل ليل تصد او تتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتة وتره  
للى السحر رضى رواية اخر لى آخر الليل) فيه جواز الايتار فى جميع اوقات الليل بعد دخول وقتة واتفقوا فى اول وقتة فاصح فى مذمبة او الطهور  
عن الشافعى والاصحاب انه يدخل وقتة بالفرغ من صلوة العشاء روى فى طبع الفجر الشافعى وفى وجهه يدخل بدخول وقت العشاء وفى وجهه لا يصح الايتار بركعة  
الا بعد فضل بعد العشاء وفى قول ميتة لى صلوة الصبح قيل لى طلوع الشمس وقوله دانته وتره لى السحر معناه كان آخر امره الايتار رضى السحر  
والمراد به آخر الليل كما قال فى الروايات الاخرى فقيه استحباب الايتار آخر الليل وقد نظا هرت الاحاديث الصحيحة عليه (قوله قاضى كرامان) بفتح الكاف كسر

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

५३

و

الحمد لله

ۛۛ

১৫৫

۷۶

عقود وصال دقان  
کبریا فی الاما علی احسن الوجوه  
من هذا الشری وقدر الخ  
البجوده من المشرق  
ثم ان فیها کما یلوح  
وقد ان والحد علم

عقود وصال وصال  
کبریا فی الاما علی احسن الوجوه  
من هذا الشری وقل فی الخ  
البجوده فی المشرق  
ثم ان فیها کما یلوه  
وقد ان والحد علم

عقود وصال وصال  
کبریا فی الاما علی احسن الوجوه  
من هذا الشری وقل فی الخ  
البجوده فی المشرق  
ثم ان فیها کما یلوه  
وعدان والعدو علم

عقود وصال وصال  
کبریا فی الاما علی احسن الوجوه  
من هذا الشری وقل فی الخ  
البجوده فی المشرق  
ثم ان فیها کما یلوه  
وعدان والعدو علم

عقود وصال وصال  
کبریا فی الاما علی احسن الوجوه  
من هذا الشری وقل فی الخ  
البجوده فی المشرق  
ثم ان فیها کما یلوه  
وقد ان والحد علم





انہ

41.

۱۰۰

ما

شماره

۲  
قال مسلم بن الحجاج

رکعت اول

الخضري

(قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الاربعة عشر ركعة في رمضان افضل من غيرها) هو فتح التاء وليس يقال رمض يرض كعلم يعلم والرمضان والربيع الذي اشتدت حرارته بالنسبة الى حين يحترق اغصان الفصال وهي الصنابر من اولاد الابل جمع فصيل من شدة حرارة الربيع والاقواب الطبع قيل الراجح الى الطاعة وفيه فضيلة لصلوة هذا الوقت قال اصحابنا هو افضل وقت لصلوة الضحى وان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال (قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل ثلثة مثنة) هكذا هو في صحيح البخاري وسلم وروى ابو داود والترمذي بالاسناد الصحيح بصلوة الليل والنهار مثنة مثنة هذا الحديث محمول على بيان الفضل وهو ان يسلم من كل ركعتين وسوا نوافل الليل والنهار يستحب ان يسلم من كل ركعتين فلو جمع ركعات تبليغية او تطوع بركعة واحدة جاز عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى) وفي الحديث الاخر اترؤا قبل الصبح) هذا دليل على ان السنة جعل الوتر آخر صلوة الليل وعلى ان وقت يخرج بطول العجور وهو المشهور من مذاهبنا وبه قال جمهور العلماء وقيل ميتة بعد الفجر حتى يصلى الفرض (قوله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل) دليل على صحة الاستبراء بركعة وعلى استحبابه آخر الليل (قوله انك لضخم) اشارة الى العبادة والسعادة وتلك الادب قالوا لان هذا الوصف يكون للضخم غالباً واما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام وعاجله قليل تمام حديثه (قوله استقر لي لك الحديث) هو باهمز من القراءة ومعناه اذكره وآتني به على وجهه بكامله (قوله ويصلى ركعتين قبل الغداة كان الاذان باذنيه) قال القاضي المراد بالاذان هنا الاتمام وهو اشارة الى شدة تخفيفها بالنسبة الى باقي صلواته صلى الله عليه وسلم (قوله به به) هو مجرد مفتوحة واو ساكنة مكررة قليل معناه مه مه زجر وكف وقال ابن السكيت هي تنقيح الامر بمعنى نجح







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

ماہنامہ

بیت



[illegible]

قال القاضي عياض هذه الرواية وهي رواية حصين عن جبيب بن ابى ثابت مما استدركه الدارقطني على مسلم لا خطر بها واختلف الرواة قال الدارقطني وردي عنه على سبعة اوجه وخالف فيه الجمهور قلت ولا يقدح هذا في مسلم فانه لم يذكر غيره الرواية متصلة مستقلة انما ذكر المتابعة والمتابعات بحتم فيها لا بحتم في الاصول كما سبق بيانه في مواضع قال القاضي لم يحتمل ان يدعى هذه الصلوة الركعتين الاوليين الخفيفتين اللتين كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلوة الليل بها كما صرحت الاحاديث بها في مسلم وغيره ولهذا قال صلى ركعتين فاطال فيها فدل على انها بعد الخفيفتين فكون الخفيفتان ثم الطويلتان ثم الست المذكورات ثم ثلاث بعدهن كما ذكر فصار تلك الحجة ثلاث عشرة ركعة كما في باقي الروايات والله اعلم (قوله في حديث زيد بن خالد ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين) هكذا هو كثر ثلاث مرات (قوله فانتبهنا الى مشرعة فقال لا تشرع يا جابر) المشرعة المخرج للراء والشريعة هي الطريق الى عبود الله من حادثة نهرا وبحر وغيره وقوله لا تشرع بضم السين ودروى بنجرها والشيء في الروايات انضم ولهذا قال بعده واشترعت قال اهل اللغة شرعت في النهروا شرعت فاقى فيه وقوله لا تشرع معناه لا تشريع فانك وانفسك (قوله فصله في ثوب واحد خالف بين طرفيه) فيه صحة الصلوة في ثوب واحد وان تسن الخالفة بين طرفيه على عاتقيه وسبقت المسئلة في موضعها (قوله فقلت خلفه فاخذ باذي فخلفني عن يمينه) هو كحديث ابن عباس وقد سبق شرحه (قوله حدثنا ابو جرة عن الحسن) هو ابو جرة بضم الحاء واسمه وهمل بن عبد الرحمن كان يحتم القرآن في كل ليلة صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل ليصلح صلوة ركعتين خفيفتين (وفي حديث ابى هريرة الامر بذلك هذا دليل على استحبابه لينشط بهما لما بعدهما (قوله صلى الله عليه وسلم انت نور السموات والارض) قال العلماء معناه نور بهما اي خالق نور بهما وقال ابو عبيد معناه بنورك يهتدى اهل السموات والارض قال الخطابي في تفسيره سبحانه وتعالى النور معناه الذي بنوره يبرسروا والعالية وهم ملائكة برشد ذوالخواتية قال ومن الله نور السموات والارض اي من نور بهما قال ويحتمل ان يكون معناه ذوالنور ولا يصح ان يكون النور صفة ذات الله تعالى وانما هو صفة فعل اي هو الخالق وقال غيره معنى نور السموات والارض مدبرهما وقمرهما ونجومهما (قوله صلى الله عليه وسلم انت قيام السموات والارض وفي الرواية الثانية قم) قال العلماء في صفة القيام والقيام كما هو في هذا الحديث والقيام فعل لقراءة قائم ومنه قوله تعالى افمن هو قائم على كل نفس قال البردي ويقال قوام قال ابن عباس القيوم الذي لا يزول قال غيره هو القيوم على كل شيء ومعناه مدبر خلقه وهما شأنان ان في تفسيره لا في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم انت رب السموات والارض ومن فيمن) قال العلماء للرب ثلاث معان في الصفات السبيل المطاع والتسليم والملك قال بعضهم اذا كان بمعنى السيد المطاع فشرط المرئوب ان يكون ممن يعقل واليه اشار الخطابي بقوله لا يصح ان يقال سيد الجبال والشجر قال القاضي عياض هذا الشوط فاسد بل اجمع مطيع له سبحانه وتعالى قال الله تعالى فاتا انبىا طائعتين (قوله صلى الله عليه وسلم انت الحق) قال العلماء الحق في اسماء سبحانه وتعالى معناه المتحقق وجوده وكل شيء صحيح وجوده وتحقق فهو حق ومنه الحاقته اى الكائنات متقا بغير شك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وودعك الحق وتوكلك الحق ولعاذك حق واجتنبه حق والساكن حق والساعة حق اى كلكم تحقق اليك فيه وقيل معناه خبرك حق وصدق وقيل انت صاحب الحق وقيل مجمع الحق وقيل الا ان الحق دون ما يقول الملحدون كما قال تعالى ذلك بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل وقيل في قوله وودعك الحق اى صدق وسنى لعاذك حق اى البعث وقيل الموت وهذا القول باطل في هذا الموضع وانما نسبت عليه السلام لا يفتقر به والصواب البعث فهو الذي ليقضي به سياق الكلام وما بعده وهو الذي يرد به على الملحد لا بالبعث قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انجبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي الى آخره) معنى اسلمت استسلمت وانقذت لادرك ونبيك وبك آمنت اى صدقت بك وكل ما اخبرت امرت ونيت واليك انجبت اى اطعت ورجعت الى عبادتك اى اقبلت عليها قيل معناه رجعت اليك في تدبيرى اى فوضت اليك وبك خاصمت اى بما علمتني من البرايم والقدرة خاصمت من عاذنيك وكفرت بك وقعت بالحق وبالسيف واليك حاكت اى كل من حمد الحق حاكت اليك وجلتك احكامك بنى دينة لانك مما كانت تتحاكم اليه الجاهلية وغيرهم من صنم وكاهن وزار وشيطان وغيره فافلا ارضى الا بالملك ولا اهتمد غيره وستمن سواه صلى الله عليه وسلم المغفرة مع انه مغفوره انه يسأل ذلك تواضعا وخضوعا واشفاقا واجسالا وليقتدى به في اهل الدعاء والخضوع وحسن التصرف وفي هذا الدعاء المعين وفي هذا الحديث وغيره مواظبة صلى الله عليه وسلم في الليل على الذكر والدعاء والاعتصام بالله تعالى بحقوقه والالتزام بصدقته وعدده ودعيده والبعث والجنة والنار وغير ذلك

فيه على ما قال علماء المعاني في قوله والذالك العبد وذلك لان مرجع  
هذا الكلام الى انه تعالى موجود صادق وهذا امر يقول به المؤمن والكافر  
قال تعالى ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولم يعرف  
فيه منازع يعتد به وكأنه لهذا عدل الى التكبير في البقية حيث

قوله ولك الحمد انت قيا م السلوات هو بتشديد الياء كعلام وهو  
القيوم والقيم بتشديد الياء من قام به السلوات والارض -  
قوله انت الحق الظاهر ان تعريف المخبر فيه وفي قوله ووعدك الحق و  
قوله الحق ليس للقصر وانما هو لا فائدة ان الحكيمه ظاهرا مسلما لا منازع

















॥

॥

قوله اذ جالت فرسى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
علم من اول الامر ما حصل لفرسه من علامات ان قرأته  
مقبولة محضورة فامره بالقراءة في ما بعد لما ظهر فيها من  
البركات وهذا الامر منه لبيان انك لا تجعل مثله ما نعمة القراءة





















فحدث عمر بن عبد الله بن الخطاب عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ابو امامة يا عمر بن عبد الله انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمر يا ابا امامة لقد  
كبرت سنه ورق عظمه واقرب اجله وياكى حاجه ان اكن ذكرا على الله ولا على رسوله صلى الله عليه وسلم لولم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة او مرتين او ثلاثا حتى عد  
سبع مائة ما حدثت به اريد او لكنى سمعته اكثر من ذلك وحديثنا عن احمد بن حنبل قال قال نافع بن عبد الحبيب قال قال نافع بن عبد الله بن طائوس عن ابي عبد الله عايشة انها قالت وسمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان يخرج طلع الشمس ويصلي ركعتين ثم يجلس ويصلي ركعتين ثم يقوم ويصلي ركعتين ثم يجلس ويصلي ركعتين ثم يقوم ويصلي ركعتين ثم يجلس ويصلي ركعتين ثم يقوم ويصلي ركعتين  
الركعتين بعد العصر قال فقالت عايشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفروا بصلواتكم طلع الشمس ولا تغروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
وهب قال اخبرني عمر وهو ابن الخطاب عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
وسلم فقالوا اقرعنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
مع عمر بن الخطاب الناس عنهما قال كريب بن عبد الله بن طائوس عن ابي عبد الله عايشة انها قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
عايشة فقالت امرسلة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
الا نصارا فصلواهم فارسلت اليه الجارية فقلت قومي بمجنبة فقول له تقول امرسلة لرسول الله اني اسمعك تنع عن هاتين الركعتين وادرك تصليهما فان اشار بيده فاستأجر  
عنه قالت ففعلت الجارية فاشا ربيده فاستأجرته عنه فلما انصرف قال يا ابنة ابي امية سالت عن الركعتين بعد العصر انه اتاني اناس من بني عبد القيس بالاسلام من قومهم  
فتشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فما كانا نحل شيئا يحجبني عن ابيوب وقتيبة وعلى بن يحيى قال ابن ايوب نا اسمعيل وهو ابن جعفر قال اخبرني عن رجل هو ابن ابي حنيفة  
قال اخبرني ابو سلمة انه سأل عايشة عن السجدة التي بين الركعتين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بعد العصر فقالت كان يصليها قبل العصر ثم انه شغل عنها فادركها  
فصلها بعد العصر ثم انشأها وكان اذا صلص صلوة اثنتي عشرة ركعة قال يحيى بن ايوب قال اسمعيل يعني داود وعليها حديثنا عن ابي حنيفة وحديثنا عن ابي حنيفة  
قال نا ابي جميعا عن هشام بن عروة عن ابي عبد الله عايشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم غروب الشمس ولا تنفروا بصلواتكم  
ابن مسعود وحديثنا عن بن حجر واللفظ له قال انما علي بن مسعود قال انما ابو اسحق الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابي عبد الله عايشة قالت صلواتك صلواتك ما تركها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في بيتي قط سيرا او لا علية ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر وحديثنا عن ابي حنيفة وابن بشار قال ابن الحنفية نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن ابي اسحق عن  
الاسود ومسروق قال لا تشهد على عايشة انها قالت ما كان يومه الذي كان يكون عندي الا صلواتها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تنع الركعتين بعد العصر  
قوله لولم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة او مرتين او ثلاثا حتى عد سبع مائة ما حدثت به اريد او لكنى سمعته اكثر من ذلك وحديثنا عن احمد بن حنبل قال قال نافع بن عبد الحبيب  
مرات ومعلوم ان من سمع مرة واحدة جاز له الرواية بل يجب عليه فانعين لها وجوابان معنا ولم نلقه فيهم بل ما حدثت به وذكر المرات بيان الصورة حاله ولم يرد ان ذلك شرط ولا علم (قوله اويهم نعمي عمر بن  
الخطاب رضى في روايته النبي عن الصلوة بعد العصر مطلقا وانما هي عن التحريم قال القاضي انما قالت عايشة في المارونة من صلوة النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال ومارواه عمر قد رواه ابو سعيد وابو هريرة  
وقد قال ابن عباس في مسلم انه خبره بغير واحد قلت يجمع بين الروايتين فرواية التحريم محمولة على تأخير الفريضة في هذا الوقت ورواية النبي مطلقا محمولة على غير ذلك الاسباب قوله قال ابن عباس كنت  
انصرت مع عمر بن الخطاب الناس عليها) هكذا وقع في بعض الاصول ضرب الناس عليها وفي بعض احوال الناس عنها وكلها صحيح ولا منافاة بينهما وكان يصبر بهم عليها في وقت ويصبرهم عنها في وقت من غير  
ضرب او يصبرهم مع الضرب ولعله كان يصبر من جهة النبي ويصبر من جهة غيره من غير ضرب وقد جاز في غير مسلم ان كان يصبر عليها بالدرجة وفيما احتياط الامام رعية ومنهم من البدع والنيات  
الشريعة وتعزيرهم عليها (قوله قال كريب فذلت عليها ولم ينهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في نقالت سلم ام سلمة فخرجت اليهم فامرهم بصلواتها ففروا في ابي ام سلمة) هذا فيه انه يستحب للعالم اذا طلب تحقيق العلم  
ويستلزم ان غيره اعلم به او اعرف باصله ان يرشد اليه اذا امكنه وفيه الاقوال لابل الفضل بمنزلة تسمه وفيه شاذ في ادب الرسول في حاجته وان لا يستقل فيها بتصرف لم يوفق له فيه ولعله لم  
يستقل كريب بالذباب الاله ام سلمة لانهم انما ارسلوه ليه عايشة فلما ارشدته عايشة ليه ام سلمة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقل بالذباب حتى رجع اليهم فامرهم بصلواتها ففروا في ابي ام سلمة  
من بني حرام من الانصار) قد سبق مرار ان بني حرام بالاراد ان حراما في الانصار وحراما بالاراد في تزيين (قوله فارسلت اليه الجارية) فيه قبول خبر الواحد والمراد مع القدرة على اليقين  
بالسمع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فقولوا فقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) انما قالت عن نفسها انقول ام سلمة فقلت نفسها ولم نقل بهن باسما لانها معروفة بكنيتها ولا بأس بذكر الانسان نفسه بكنيته  
اذا لم يعرف الا بالاباء او شتهر بها بحيث لا يعرف غالب الاباء وكنيت باسما مسلمة بن ابي سلمة وكان صحابيا رضى وقد ذكرت احواله في ترجمته من تذييل الاسماء (قوله اني اسمعك تنع عن هاتين الركعتين وادرك  
تصليهما) معنى اسمعك سمعك في الماضي وهو من اطلاق لفظ المضارع لارادة الماضي كقول تعالى قد خزي نقبل وجهك وفي هذا الكلام من معنى لا ينبغي للتابع اذا اراد ان المتبع شيئا يخالف المعروف من طريقته و  
المعتمد من حاله ان يسأل بلغث عنه فان كان تاسيا رضى عنه وان كان عادلا ومنى يخصص عزه للتابع واستفاده وان كان مخصوصا بالعلماء ولم يتجاوزها وفيه مع هذه الفوائد فائدة اخرى وهي انه بالسؤال سلم  
من ارسال لفظ السعي بتعريض الافعال والاقتوال عدم الارتباط بطريق واحد (قوله فارسلت اليه الجارية) فيه ان اشارته بيده ونحوها من الافعال الخفيفة لا تطل الصلوة (قوله صلى الله عليه وسلم) انما اتاني ناس من عبد  
القيس بالاسلام من قومهم فتشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فما كانا نحل شيئا يحجبني عن ابيوب وقتيبة وعلى بن يحيى قال ابن ايوب نا اسمعيل وهو ابن جعفر قال اخبرني عن رجل هو ابن ابي حنيفة  
باسم لا كره في وقت النبي وانما كرهه بالاسباب لها وهذا الحديث هو عمدة صحابنا في المسئلة ليس لنا مع دلالة منه ودلالة ظاهرة فان قيل فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عليها ولا تقولون بهذا قلنا انما يحلنا  
في هذا وجان حكاهما المتولى وغيره احدهما القول بغير فائدة منه رتبة نقضنا في وقت النبي كان له ان يداوم على صلوة مثلها في ذلك الوقت والثاني وهو لا يصح الا شهر ليس ذلك هذا من خصائص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وحصل الدلالة بلفظ صلى الله عليه وسلم في اليوم الاول فان قيل هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا لغيره صلى الله عليه وسلم فقلت لا لغيره صلى الله عليه وسلم فقلت لا لغيره صلى الله عليه وسلم  
انخصيص هو صلى الله عليه وسلم في اليوم الاول فان قيل هذا الفعل يخص النبي صلى الله عليه وسلم فيكون هذا الفعل يخص النبي صلى الله عليه وسلم فيكون هذا الفعل يخص النبي صلى الله عليه وسلم فيكون هذا الفعل يخص النبي صلى الله عليه وسلم  
ان اذا تعارضت المصالح والمهمات بدى باهمها ولهذا بدى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر في صلاة التيمم ثم في صلاة الفجر ثم في صلاة الظهر ثم في صلاة العصر ثم في صلاة المغرب ثم في صلاة العشاء  
اهم (قوله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر عندي قط) يعني بعد يومه وفد القيس (قوله سالت عايشة عن السجدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بعد العصر فقالت كان  
يصليها قبل العصر ثم انه شغل عنها فادركها) هذا الحديث في ان المراد بالسجدة ركعتان هما سنة العصر قبلها وقال القاضي ينبغي ان تحمل على سنة الظهر كما في حديث ام سلمة يلتفت الحديثان

اد  
نا  
نا  
نا  
نا

في المجمع انه لا يظفر بحركة الشمس حينئذ فلا يظفر بحركة الظل ايضاً  
والله تعالى اعلم  
قوله قال حرو عبد ومعه يومئذ ابو بكر وبلال لعل تخصيصهما  
من بين الرجال فلا ينافي وجود علي وخديجة رضى الله تعالى عنهما لكون  
على من الصبيان وخديجة من النساء والله تعالى اعلم  
قوله حتى يستقل الظل بالرحم اي حتى يعيد الظل الظاهر بسبب  
نصب الرحم قليلا او حتى يعيد ونجرف بسبب نصب الرحم ظله قليلا  
وقال لابي الباء زائدة مثلها في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحداد بظلم اي حتى











وحدثني

حزلة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال قال خبرني عبد الرحمن الاعرج انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها وحل ثنا قتيبة بن سعيد قال نا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وحل ثنا عمر  
 الناقل قال نا سفيل بن عيينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيامة بيدان كلامة  
 اوتيت الكتاب من قبلنا واوتيتنا من بعد هم ثم هذا اليوم الذي كتب الله علينا هذا الله له قالنا س لنا فيه تبع اليهو غدا والنصارى بعد غد وحل ثنا ابن ابي عمير قال نا سفيل  
 عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وابن طاووس عن ابي بصير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون والاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة بيديهم وتوا  
 ابن سيد زهير بن حرب قال نا جابر عن الاعرج عن ابي صابر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون والاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة بيديهم وتوا  
 الكتاب من قبلنا واوتيتنا من بعد هم فاختلوا فبهذا نا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهدى ايوهم الذي اختلفوا فيه هذا نا الله له قال يوم الجمعة فاليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد  
 للنصارى وحل ثنا محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر بن همام بن قتيبة النخعي وهب بن منبه قال نا ابا حنيفة ابو هريرة عن محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون يوم القيامة بيديهم وتوا الكتاب من قبلنا واوتيتنا من بعد هم وهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلوا فيه فهدى نا الله له فهدى  
 لنا فيه تبع فاليهود غدا والنصارى بعد غد وحل ثنا ابو كريب وواصل بن عبد الله قال نا ابن فضال عن ابي مالك الاشجعي عن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن ربي بن خراش عن  
 حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدى نا الله ليوم الجمعة فجعل الجمعة  
 والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الاخرون من اهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقضون لهم قبل الخلائق وفي رواية واصل المقضون بينهم حل ثنا  
 ابو كريب قال نا ابن ابي زائدة عن سعد بن طارق قال نا حنيفة عن حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هدى بنا الى الجمعة واضل الله عنها من  
 كان قبلنا فذكر معنى حديث ابن فضال وحل ثنا ابو الطاهر وحزلة وعمر بن سواد العاصمي قال نا ابو الطاهر نا وقال الاخبار نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب  
 قال اخبرني ابو عبد الله الاعرج انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد مكتوبون الاول فالاول فاذا  
 جلس الامام طوى الصحف وجاءوا يستمعون الذكر ومثل المجرم مثل الذي يهدى للبدن ثم كالى يهدى بغير ثم كالى يهدى الكلب ثم كالى يهدى الدجاجة ثم كالى  
 يهدى البيضة حله شاة يحيى بن يحيى وعمر الناقل عن سفيل بن الزهري عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

١٣٥  
 من صحيح مسلم  
 نا

١٣٦  
 نا

وقال لم يسنده غير حمزة عن ابي بصير عن ابي بردة عن جماعة عن ابي بردة من قوله ومنهم من بلغ به اباموسى ولم يعرفه قال والصلوب انه من قول ابي بردة كذلك رواه يحيى القطان عن الثوري عن ابي اسحق  
 عن ابي بردة وتابعه وهب بن الاحدب ومجا لرواياه عن ابي بردة من قوله وقال النعمان بن عبد السلام عن الثوري عن ابي اسحق عن ابي بردة عن ابي بصير موقوف ولا يثبت قوله عن ابي بردة عن حماد  
 ابن عمار قلت لمخرجه سمعت من ابيك شيئا قال لا هذا الكلام الذي اظنني وهذا الذي استدركه بنا على القاعدة المعروفة له ولا اكثر الحديث اننا اذا تنازعنا في رواية الحديث وقفت ورفعنا او ازل  
 الاتصال حكما بالوقت والارسال وهي قاعدة ضعيفة ممنوعة والصحيح طريقته للاصوليين والفقهاء والبخاري ومسلم ومحقق الحديث انهم يكلم بالرفع والاتصال لاننا زائدة ثقة قد سبق بيان هذه  
 المسئلة واضحا في الفصول السابقة في مقدمة الكتاب وسبق التنبيه على مثل هذا في مواضع اخر بعد ما قد روينا في سنن البيهقي عن احمد بن سلمة قال واكرت مسلم بن الحجاج حديث مخرجه هذا  
 فقال سلم هو موجود حديث واصحه في بيان ساعة الجمعة (قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قال القاضي  
 عياض الظاهري ان هذه القضايا العددية ليست لذكر فضيلة لان اخرج آدم وقيام الساعة لا يبعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما يقع ليتها بسبب العبدية بالاعمال الصالحة  
 لئلا يرحم الله من دفع ثمة هذا الكلام القاضي وقال ابو بكر بن العزني في كتمت بالاعوذ في شرح الترمذي جميع من الفضائل وخرج آدم من الجنة بسبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود الرسل الانبياء  
 والصالحين والاولياء ولم يخرج مناظر دال لقضاء او طارئة يعود اليها وما قيام الساعة بسبب تعجيل جزاء الانبياء والصديقين والاولياء وغيرهم وانها اكرتهم وشرفهم وفي هذا الحديث فضيلة يوم  
 الجمعة ومنزلة على سائر الايام وفيه دليل مسئلة غريبة حسنة وهي لو قال لزوجة انت طالق في افضل الايام وفيما وجان لاصحابنا اصحابنا تطلق يوم عرفة والثاني يوم الجمعة لهذا الحديث وهذا اذا  
 لم يكن له نية فاما ان اراد افضل الايام السنة فليستين يوم عرفة وان اراد افضل الايام الاسبوع فليستين الجمعة ولو قال افضل ليلة فليست ليلة القدر وهي عدا اصحابنا والجمعة فليست في العشر الاواخر من  
 شهر رمضان فان كان هذا القول قبل مضي اول ليلة من العشر فليست في اول جزء من الليلة الاخرة من الشهر وان كان بعد مضي ليلة من العشر او اكثر لم تطلق الا في اول جزء من العشر  
 تلك الليلة في السنة الثانية وعلى قول من يقول هي منتقلة لا تطلق الا في اول جزء من الليلة الاخرة من الشهر والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابقون يوم  
 القيامة) قال الظاهر معناه الاخرون في الزمان والوجود السابقون بالفضل ودخول الجنة فدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم (قوله صلى الله عليه وسلم بيدان كل امة  
 اوتيت الكتاب من قبلنا واوتيتنا من بعد هم) هو يفتح الباء الموحدة واسكان المثناة تحت قال ابو عبيد لفظه مية يكون بمعنى غير بمعنى على وبمعنى من اجل وكله صحيح هنا قال اهل اللغة  
 ويقال مية بمعنى بيد (قوله صلى الله عليه وسلم هذا اليوم الذي كتب الله علينا هذا نا الله له) فيه دليل لوجوب الجمعة وفيه فضيلة هذه الامة (قوله صلى الله عليه وسلم اليهود غدا) اي عيد  
 اليهود غدا لان ظروف الزمان لا تكون اخبارا عن الجحش فيقدر فيه معنى يكن تقديره خبر (قوله صلى الله عليه وسلم هذا يومهم) اي الذي اختلفوا فيه هذا نا الله قال القاضي الظاهر ان فرض عليهم  
 تعظيم يوم الجمعة بغير تعيين ووكيل الى اجتدادهم لا فائدة شرعية فيه فاختلعت اجتهادهم في تعيينه ولم يسهلهم الله وفرض على هذه الامة مبينا ولم يحل اليه اجتدادهم فجازوا بتفضيله قال وقد جاز  
 موسى عليه السلام امرهم بالجمعة وعلمهم بفضليها فانا ظنوه ان اسببت فضل فضيل له وهم قال القاضي ولو كان منصوبا لم يصح اختلافا فيه بل كان يقول خالفوا فيه قلت ويمكن ان يكونوا امروا بصريحا  
 ونص على عييت فاختلوا فيه بل لم يسموا بالجمعة ام لم يسموا بالجمعة وايدلوه وغلطوا في ايداله (قوله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون) فيه دلالة لانه سبب اهل السنة ان الهدي والاضلال  
 والخير والشركة بالادة السعد العالي وهو غلظ خلافا للمعتزلة (قوله صلى الله عليه وسلم مثل المجرم مثل الذي يهدى للبدن ثم كالى يهدى بغير ثم كالى يهدى الكلب ثم كالى يهدى الدجاجة ثم كالى  
 ليعلمون) في التسمية لاستبقوا اليه اي التكبيرة الى كل صلوة بهذا نسوة قال القاضي وقال المحرقي عن ابي زيد عن الفرار وغيره التهجير السيرة في الساجرة والصحيح هنا ان التهجير التكبيرة سبق شرحه تالم الحديث











قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سريته فمروا ببقومه فقال صاحب السريته للجيش هل صبتهم من هو لاء شيتا فقال رجل من القوم صبت منهم مطهرة فقال رجوها فان هو لاء قوم حماد **حدثني** سريج بن يونس قال نا عبد الرحمن بن عبد الملك بن ابي عمير عن ابيه عن واصل بن حيان قال قال ابو اثل عطينا عارفا وجزوا بلغ فلما نزل قلنا يا ابا ليظقان لقلنا بلغت واوجزت فلو كنت تنفست فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فاطيلو الصلوة واقصروا الخطبة وان من البيان سحرا **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر بن عبد الله بن غير قالنا وكبير عن سفيان عن عبد الرحمن بن رافع عن نعيم بن طرفة عن عدي بن حاتم ان رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله قال ابن غير فقد غوى **حدثنا** قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة واسحق الخطيب جميعا عن ابن عيينة قال قتيبة ناسفين عن عمر وسمعه عطاء يخبر عن صفوان بن يحيى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ونادوا يا مالكا **حدثني** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال انا يحيى بن حسان قالنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن اخوت لعمر قال اخذت ق والقرآن المجيد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة **حدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن اخوت لعمر بنت عبد الرحمن كانت اكبرهم بها مثل حدث سليمان بن بلال **حدثني** محمد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعيب عن خبيب عن عبد الله بن محمد بن معن عن بنت حارثة بن النعمان قالت ما حفظت ق الا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بها كل جمعة قالت وكان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا **حدثنا** عمر الناقد قال نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة عن امره شام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا استنتين او سنة وبعض سنة **حدثنا** اخذت ق والقرآن المجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب للناس

(قوله) أصبت منهم مطهرة (هي بكسر الهمزة ونحوها كما باب ابن السكيت وغيره كسر شهر) (قوله) عبد الملك بن الجحر (بالجيم) (قوله) وصل بن حيان) بالمشقة (قوله) فلوكنت نفست) أي اطلت قليلا  
(قوله) صلى الله عليه وسلم من فقته (بفتح الهمزة مكسورة ثم نون مشددة أي علامة قال الأزهري والاكثرون لهم فيها زائدة وهي مفعلة قال الهروي قال الأزهري غلط أبو عبيد في جعله لم  
أصلية وقال القاضي عياض قال شيخنا ابن سراج هي أصلية (قوله) صلى الله عليه وسلم فاطموا الصلوة وانصروا الخطبة) المخرجة في وانصروا مرة وصل وليس هذا الحديث مخالفا للاحاديث المشهورة في  
الامر تخفيف الصلوة لقول في الرواية الاخرى كانت صلوة تصدوا وخطبة تصد الان المراد بالحديث الذي نحن فيه ان الصلوة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لتطويلها يثق على المأمومين وهي حينئذ قصد الى  
والخطبة قصد بالنسبة اليه وضعا (قوله) صلى الله عليه وسلم وان من البيان سحرا) قال أبو عبيد هو من الغم وذكر القلب قال القاضي في بيان ذلك انه لما اتم الامانة للقلب وصرفها بقطع  
الكلام اليه حتى يكسب من الاثم بما يكسب بالسحر وادخل ما كان في المخاطبات باب ما كره من الكلام وهو مذموم في تاويل الحديث والثاني انه يخرج لان الله تعالى امتن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه  
بالسحر ليل القلب اليه حصل السحر صرف فالبيان يصير القلب ميلما الى ما تدعو اليه هذا كلام القاضي وهذا التأويل الثاني هو الصحيح المختار (قوله) عن ابن الجحر عن اصل عن ابني دائل قال خطبنا  
عمار) هذا الاسناد ما استدركه الدارقطني وقال تفرد به ابن الجحر عن اصل عن ابني دائل وخالفه الكشي وهو حافظ للحديث ابني دائل فحدث بعن ابني دائل عن ابن مسعود هذا الكلام الدارقطني وقد  
قدمنا ان مثل هذا الاستدراك مردود لان ابن الجحر ثقة فوجب قبول روايته (قوله) فقد رشد) بكسر الشين ونحوها (قوله) ان رجلا خطب عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال من طبع الله  
ورسوله فقد رشه ومن يعصي الله ورسوله فقد غوى) قال القاضي وجاعة من العلاء انا انكر عليه تشكيكه في نصيب  
المقتضى للتسوية وامره بالعطف تعظيما لله تعالى بتقديم اسمه كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لا يقل احدكم ما شاء امره وشاؤفلان ولكن يسئل ما شاء الله ثم شاؤفلان والصواب ان سبب النهي  
ان الخطاب شأنها البسط والا يصلح واجتناب الاشارات والرموز ولهذا ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا ثم غنى وما قول الاولين فيضعف ما شياء  
من ان مثل هذا التعميد تكرر في الاحاديث الصحيحة من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم ان يكون الله ورسله احب اليه مما سواه وغيره من الاحاديث وانما تنهى الضمير هنا  
لانه ليس بخطبة وعظ وانما هو تعليم حكم فكذلك قل لفظة كان اقرب الى حفظه بخلاف خطبة والعظة فانه ليس المراد حفظها وانما يراد الاتعاط بها ومما يؤكد هذا ثبت في سنن ابني داود باسناد صحيح عن  
ابن مسعود رضي الله عنه قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة الحمد لله نحمده نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شره وانفسا من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد  
ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق نبيا ونذيرا بين يدي الساعة من طبع الله ورسله فقد رشح ومن يعصم الله فان لا يضله لنفسه ولا لغيره شيئا والله اعلم  
(قوله) قال ابن نمير نقد غوي) بهذا وقع في نسخ غوي بكسر الواو قال القاضي وقع في رواية مسلم بفتح الواو وكسرها والصواب الفتح وهو من الغنى وهو الاهباك في الشرح (قوله) سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر نادوا يا مالكا) في نسخة القزارة في الخطبة وهي مشروعة بلا خلاف واختلفوا في وجوبها والصحيح عندنا وجوبها واقلها آية (قوله) ما حفظت قات الامن  
في رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب بها كل جمعة) قال العلماء بسبب اختيار قات انها مشتملة على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواجر الاكيدة وفيه دليل للقزارة في الخطبة  
كما سبق وفيه استحباب قراءة قات او بعضها في كل خطبة جمعة (قوله) عن اخت لعمره هذا صحيح يحتج به ولا يضركم تسميتها لانها صحابيية والصحيحة كلها عدول (قوله) حارثة بن النعمان  
هو باحار المهمل (قوله) شعبة عن خبيب) هو بقسم البخاري المجتهد وهو خبيب بن عبد الرحمن بن خبيب بن يساف الانصاري سبق بيانه مرات (قولهما) وكان ننزلنا وتنزل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واحدا) اشارة الى حفظها وحرفتها باحوال انبيى صلى الله عليه وسلم وقصرهما من منزله (قوله) عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة) هكذا هو في جميع  
النسخ سعد بن زرارة وهو الصواب وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ وروايات جميع شيوخهم قال وهو الصواب قال وزعم بعضهم ان صوابه اسعد وغلط في زعمه وانما وقع  
في الخط اعتراره بمافي كتاب الحاكم اي عبد الله بن البيع فانه قال صوابه اسعد ونهيه من قال سعد وكل ما ذكره عن البخاري والذي في تاريخ البخاري ضد ما قال فانه  
قال في تاريخه سعد وقل اسعد وهو وهم فانقلب الكلام على الحاكم واسعد بن زرارة سيد الخرج واخوه هذا سعد بن زرارة جديجي وعمرة ادرك الاسلام ولم يذكره كثير من الصحابة لا تذكر في النسخ

قوله بكس الخطيب انت قال العلماء انما انكر التشريك في الضمير  
المقتضى للتسوية وامره بالعطف تعظيم الله تعالى بتقديس اسمه ورفعه  
بان مثله ورد في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فالوجه ان  
يقال ان التشريك في الضمير يخل بالتعظيم الواجب بالنظر الى بعض









وتكلم عن العشر قال فجعلن يتصلن من خيلتهن يلقين في ثوب بلال من اقراطهن ونحوائهن **وحديثي** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن ماجة قال خبرنا عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله الانصاري قال لا يمكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحية ثم سالت بعد حين عن ذلك فاخبرني قال اخبرني جابر بن عبد الله لا شك ان لا اذان للصلوة يوم الفطر حين يخرج الامام ولا بعد ما يخرج ولا اقامة ولا نداء ولا شئ لان الله يؤذن للصلوة يوم الفطر فلا تؤذن لها قال فلم يؤذن لها ابن الزبير يومه انا ابن ماجة قال اخبرني عطاء بن ابن عباس رسل الى ابن الزبير اول ما يوعيه له انه لم يكن يؤذن للصلوة يوم الفطر فلا تؤذن لها قال فلم يؤذن لها ابن الزبير يومه وارسل اليه مع ذلك انما الخطبة بعد الصلوة وان ذلك قد كان يفعل قال فصل ابن الزبير قبل الخطبة **وحديثنا** يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وقتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة قال يحيى انا وقال الآخرون نا ابو الاحوص عن سالك عن جابر بن سمره قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة **وحديثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد بن مسلمين وابو اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر كانوا يصلون العيد قبل الخطبة **وحديثنا** يحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر قالوا نا اسمعيل بن جعفر عن داود بن قيس عن عياض بن عبد الله بن سعد عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الاضحية ويوم الفطر فيبدا بالصلاة فاذا عت صلوته وسلم قام فاقبل على الناس هم جلوس في مضابهم فان كان له حاجة يتبع ذكره للناس او كانت له حاجة يغير ذلك اهرهم بها وكان يقول تصد قوا تصد قوا وكان اكثر من يتصدق النساء ثم ينصرفون فلم يزل كذلك حتى كان مردان بن الحكم خرجت مخاصره وان حتى اتينا المصل فاذ الكثير من الصلوات قد بنى منبر من طين ولكن فاذا امر ان ينار عن يد كانه يخرج في غوا المنبر وانا اجرة نحو الصلوة فلما رايت ذلك منه قلت اين الابلت بالصلوة فقال لا يا با سعيد قد ترك ما تعلم قلت كلا والذي نفسي بيد لا تا تون بخير مما اعلمت ذلك من امرهم **وحديثي** ابو الربيع الزهراني قال نا حماد قال نا ايوب عن محمد عن ام عطية قالت اقرنا ناعن النبي صلى الله عليه وسلم ان يخرج في العيدين العواقي وذوات الخد ر وأمر المحقق ان يعتزل مصل المسلمين **وحديثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت كنا نؤمر بالخروج في العيدين والخباة والبكر قالت المحقق يخرج من فيكن خلف الناس يكبرن مع الناس

[illegible]

















[illegible]





























































[illegible][illegible]

(قوله صلى الله عليه وسلم اجاءت يوم القيمة اكثر كانت قط وقدر لها وكذلك في البقر والغنم) هكذا في الاصول بالباء والثالثة وقد بفتح القاف والعين وفي قط لغات حكاهم الجوهري  
 والفصيحة الشهيرة قط مفتوحة القاف مشددة الطاء قال لسانى كانت قط بضم الحروف الثالثة فاسكن الشان ثم ادغم والثانية قط بضم القاف تتبع الضمة الضمة كقولك مياها والثالثة قط  
 بفتح القاف وتخفيف الطاء والرابعة قط بضم القاف والطاء المخففة وهي قليلة هذا اذا كانت بمعنى الدرهم فالما التي بمعنى حسب وهو الاكتفاء فمفتوحة ساكنة الطاء تقول رايته مرة فقط فان  
 اضفت قلت قطك هذا الشيء اي حسب وقطني وقطى وقط وقطاه (قوله صلى الله عليه وسلم شجا عاقرع) الشجاع المحية الذكر والاقرع الذي تعطر شعره لكثرة سمر وقيل الشجاع الذي يوشا لربيل  
 والغارس يقوم على ذنبه ورب المنيح راس الغارس ويكون في الصحارى (قوله صلى الله عليه وسلم مثل شجا عاقرع) قال القاضي طاهره ان السجاء خلق هذا الشجاع الخداج بمعنى مثل شى نصب صير بمعنى ان  
 يصير على صورة الشجاع (قوله صلى الله عليه وسلم سلك دحل وقصبتها بفتح الضاد ليقال قصمت الدابة شعيرها بكسر الضاد وتقصم لفتحها اذا اكلته) (قوله صلى الله عليه وسلم لم يبق  
 جماءى التي لا قرن لها) قوله فمنا يا رسول الله وما حقها قال طراق قلبها واعارة دلوها ومنعتها وجلبها على الما وحمل عليها في سبيل الله قال القاضي قال المازري يحتمل ان يكون هذا الحق في موضع تعيين  
 فيه المواساة قال القاضي هذه الالفاظ صريحة في ان هذا الحق غير الزكوة قال لعل هذا كان قبل وجوب الزكوة وقد اختلفت السلف في معنى قول الله تعالى وفي الاموال من معلوم للسائل والمحروم  
 فقال الجهم المراد به الزكوة وانه ليس في المال حتى سوى الزكوة واما ما جاء في غير ذلك فعلى وجه النذب ومحارم الاخلاق ولان الآية اخبار عن وصف قوم من عظيميهم بحسب  
 كرمية فلا يقتضى الوجوب كما لا يقتضى قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهيجون وقال بعضهم هي منسوخة بالزكوة وان كان لفظه لفظ خبر فعناه امر قال ويزيد جماعة منهم الشعبي والحسن  
 وطاوس وعطاء ومسروق وغيرهم الى انها محكمة وان في المال حق سوى الزكوة من فك الاسير والطعام المضطر والمواساة في العسرة وصلته القرابة (قوله صلى الله عليه وسلم ومنعتها) قال  
 اهل اللغة المنية ضربان احدهما ان يعطى الانسان آخر شيابهية وهذا النوع يكون في الحيوان والارض والاثاث وغير ذلك الشان في ان يمنحه نائة او بقرة او شاة ينفع بطنها ووبرها  
 وصوفها وشعرها زمانا ثم يرد بها ويقال منحه يمنحه بفتح النون في المضارع وكسرها فاما جلبها يوم ورد بها فغيره رفوق بالماشية وبالمساكين لانهما هون على الماشية وارتقى بها وادرس عليها  
 من جلبها في المنازل وهو اسهل على المساكين واكثر في وصولهم الى موضع الحلب ليواسوا واما علم باب ارضاء السعاة وهم العاملون على الصدقات  
 (قوله ان ناسا من المصدقين ياتونا فيظلمونا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضوا مصدقيكم المصدقون تخفيف الصاد وهم السعاة العاملون على الصدقات وقوله  
 صلى الله عليه وسلم ارضوا مصدقيكم معناه بئذ لواجب وملاطفتهم وترك مشاقبتهم وهذا محمول على ظلم الناس في الساعي اذ لو فسق لا نعزل ولم يجب الدفع اليه بل لا يجزى وان ظلم  
 قد يكون بخير معصيته فانه مجاوزة الحد ويضل في ذلك المكروهات باب تليظ عقوبة من لا يؤدى الزكوة (قوله لم اتقار) لم يكن القرار والنبات (قوله صلى الله عليه وسلم لا تروا  
 ورب الكعبة ثم فسره فقال هم الاكثرون اموالا الاسن قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم) فيه الحث على الصدقة في وجه الخير وانه لا يقتصر  
 على نوع من وجوه البر بل يتفق في كل وجه من وجوه الخير بخير وفيه جواز الحلف بخير تخلف بل هو مستحب اذا كان فيه مصلحة كتمكيد امرهم وتحقيقه ونفي المجازعة وقد كثر الاحاديث الصحيحة  
 في حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النوع لهذا المعنى واما اشارته صلى الله عليه وسلم الى قدام ووراء والجانبين فعنا بما ذكرنا انه ينبغي ان يتفق متى حضر امرهم (قوله  
 صلى الله عليه وسلم كل نفدت اخرها عادت عليه اولها) هكذا ضبطناه نفدت بالذال المهملة ونفدت بالذال المعجمة وفتح الصاد وكلاهما صحيح

هذا القياس البواقي -  
 قول<sup>٣١</sup> وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله أي لبعض نيات  
 لصالحه لكنها غير المجاهد وبه يحصل التقابل بينه وبين القسم الثالث و  
 قد ذكرت تلك النية في بعض الأحاديث بأنه أظهر الغنى والعفاف عن  
 السؤال -  
 قول<sup>٣٢</sup> لم ينس حق الله في ظهورها ولا رقابها استدلال بالعطف من  
 أوجب الزكوة في الخيل وهو ضعيف إذا العادة أن من يأخذ الخيل للعقاد  
 لا يزيد على واحد ولا زكوة فيه عند أحد فلا بد من تأويل الحديث بأن المراد









١٥٥

قال فذكرت لابي ابراهيم فحدثني عن ابي عبيدة عن عمرو بن الحارث عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قال كنت في المسجد فرائى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدقن ولو من حليكن  
وساق الحديث بنحو حديثي الى الاحوص حل ثنا ابوبكر بن محمد بن العلاء قال نا ابواسامة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن امرسلة قالت قلت لرسول  
الله هل لاجر في بيتي ابى سلمة انفق عليهم ولست بتاركهم هكذا وهكذا انما هم بي فقال نعم لك فيهم اجر وانفق عليهم وحل ثنا ابوبكر بن محمد بن سعيد قال نا على بن مسهر  
رح وحل ثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال نا عبد الله بن راق قال نا معمر بن جهمع عن هشام بن عروة في هذا الاسناد بمثله وحل ثنا عبيد الله بن معاذا العنبري قال نا  
ابى قال ناشبة عن عدى وهو ابن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن ابى مسعود البدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نا المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو محتسبها كانت له  
صدقة وحل ثنا محمد بن بشار وابوبكر بن نافع كلاهما عن محمد بن جعفر وحل ثنا ابوكريب قال نا وكيع جميعا عن شعبة في هذا الاسناد وحل ثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا  
عبد الله بن ادريس عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قالت قلت لرسول الله ان امي قد ماتت على امي وهي مشركة في عهد قرين ذعاهم فاستفتيت رسول  
محمد بن العلاء قال نا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قالت قلت لرسول الله ان امي قد ماتت على امي وهي مشركة في عهد قرين ذعاهم فاستفتيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قلت قد ماتت على امي وهي لا غبة افاضل اى قال نعم صلى الله عليه وسلم وحل ثنا محمد بن عبيد الله بن نعيم قال نا محمد بن بشر قال نا هشام عن ابيه عن عائشة  
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي افلتت نفسها ولو توفيت واطمأنت لو تخلصت تصدقت افلها اجران تصدقت عنها قال نعم وحل ثنا زهير  
ابن حرب قال نا يحيى بن سعيد وحل ثنا ابوكريب قال نا ابواسامة ح وحل ثنا علي بن حجر قال نا على بن مسهر وحل ثنا الحكم بن موسى قال نا شعيب  
ابن اسحق كلهم عن هشام بن عروة في هذا الاسناد وفي حديث ابى اسامة ولو توفيت كما قال ابن بشر لو يقبل ذلك الباقي وحل ثنا قتيبة بن سعيد قال نا ابوعبادة  
ح وحل ثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا عبد بن عوام كلاهما عن ابى طالك الاشجعي عن ربي بن حراش عن حذيفة في حديث قتيبة قال قال  
نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن ابى شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة وحل ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء الضبي قال نا هادي  
ابن ميمون قال نا واصل مولى ابى عبيدة عن يحيى بن عوف عن يحيى بن يعمر عن ابى اسود الدؤلي عن ابى ذر ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول ماله قال اوليس قد جعل  
الله لكم ما تصدقون به ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل خشيعة صدقة وكل هيلة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة

ابو بكر بن محمد بن عبيد الله بن راق قال نا معمر بن جهمع عن هشام بن عروة في هذا الاسناد بمثله وحل ثنا عبيد الله بن معاذا العنبري قال نا  
ابى قال ناشبة عن عدى وهو ابن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن ابى مسعود البدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نا المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو محتسبها كانت له  
صدقة وحل ثنا محمد بن بشار وابوبكر بن نافع كلاهما عن محمد بن جعفر وحل ثنا ابوكريب قال نا وكيع جميعا عن شعبة في هذا الاسناد وحل ثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا  
عبد الله بن ادريس عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قالت قلت لرسول الله ان امي قد ماتت على امي وهي مشركة في عهد قرين ذعاهم فاستفتيت رسول  
محمد بن العلاء قال نا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قالت قلت لرسول الله ان امي قد ماتت على امي وهي مشركة في عهد قرين ذعاهم فاستفتيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قلت قد ماتت على امي وهي لا غبة افاضل اى قال نعم صلى الله عليه وسلم وحل ثنا محمد بن عبيد الله بن نعيم قال نا محمد بن بشر قال نا هشام عن ابيه عن عائشة  
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي افلتت نفسها ولو توفيت واطمأنت لو تخلصت تصدقت افلها اجران تصدقت عنها قال نعم وحل ثنا زهير  
ابن حرب قال نا يحيى بن سعيد وحل ثنا ابوكريب قال نا ابواسامة ح وحل ثنا علي بن حجر قال نا على بن مسهر وحل ثنا الحكم بن موسى قال نا شعيب  
ابن اسحق كلهم عن هشام بن عروة في هذا الاسناد وفي حديث ابى اسامة ولو توفيت كما قال ابن بشر لو يقبل ذلك الباقي وحل ثنا قتيبة بن سعيد قال نا ابوعبادة  
ح وحل ثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا عبد بن عوام كلاهما عن ابى طالك الاشجعي عن ربي بن حراش عن حذيفة في حديث قتيبة قال قال  
نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن ابى شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة وحل ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء الضبي قال نا هادي  
ابن ميمون قال نا واصل مولى ابى عبيدة عن يحيى بن عوف عن يحيى بن يعمر عن ابى اسود الدؤلي عن ابى ذر ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول ماله قال اوليس قد جعل  
الله لكم ما تصدقون به ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل خشيعة صدقة وكل هيلة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة

(قوله فذكرت لابي ابراهيم فحدثني عن ابي عبيدة) القائل فذكرت لابي ابراهيم هو الامام ابو ابراهيم محمد بن عبيدة وهذا المذكور في حديث امرأة ابن مسعود والمرأة الانصارية من  
على ازواجهما وايام في حورهما ونفقة ام سلمة على نفسها المراد به كل صدقة تطوع وسياق الاحاديث يدل عليه (قوله صلى الله عليه وسلم ان المسلم اذا انفق على اهله نفقة يحتسبها كانت له صدقة) فبين  
ان المراد بالصدقة والنفقة المطلقة في باقي الاحاديث اذا احتسبها ومعناه ارادها بوجه اسد تعالى فلا يدخل فيه من الفقهاء اذ لا ولكن يدخل تحتسب وطريقه في الاحساب ان يتذكر انه يجب  
عليه الانفاق على الزوجة والاطفال والاولاد والمملوك وغيرهم من تجب نفقة على حسب احوالهم واختلاف العلماء فيهم وان غيرهم ممن ينفق عليهم من زوج الانفاق عليهم فيفق بنية اداء ما امر به قد امر  
بالاحسان اليهم والامر علم قوله عن اسماء بنت ابي بكر قالت قدمت على امي وهي راغبة اوراغبة وفي الرواية الثانية راغبة بلا تشك وفيها وهي مشركة فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم قال نا نعم  
صلى المك قال القاضي الصحيح راغبة بلا تشك قال قيل معناه راغبة عن الاسلام وكارهته له قيل معناه طامعة فيما اعطيتها حريته عليه في رواية ابى داود قدمت على امي راغبة في عهد قرين هي راغبة مشركة  
فالاول راغبة بالبال طامعة طالبة صلته والثانية بالمعنى معناه كارهته للاسلام ساخطة وفيه جواز صلته القريب المشرك ام اسماء اسمها قيلة وقيل قتيبة بالقاف اتا المشاة من فوق وهي قيلة بنت  
عبد العزى القرشية العامرية واختلف العلماء في انها اسلمت ام ماتت على كفرها والاكثرون على موتها مشركة باب وصول ثواب الصدقة عن الميت اليه (قوله يا رسول الله ان امي افلتت نفسها  
ضبطناه نفسها ونفسها بنصيب البين ورفها فالرف على انه مفعول مالم يرف فاعله والنصب على انه مفعول ثان قال القاضي اكثر روايتنا في بالنصب قوله اقلنت بالفاء هذا هو الصواب الذي رواه ابن جرير  
وغيرهم ورواه ابن قتيبة اقلنت نفسها بالقاف وهي كلمة يقال لمن مات فجأة وتعال ايضا لمن قتلته الجبن او العشق والصواب الفاء قالوا ومعناه مات فجأة وكل شئ فعل بلا تشك فقد  
اقلنت ويقال اقلنت الكلام واقرمه واقتضبه اذ ارتجله (قوله افلها اجران تصدقت عنها قال نعم فتقوله ان تصدقت هو بكسر الهمزة من ان وهذا الاختلاف فيه قال القاضي هكذا الرواية في قال  
ولا يصح غيره لانه انما سأل عما لم يفعل بجه وفي هذا الحديث ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصل ثوابها وهو كذلك باجماع العلماء وكذا اجماع على وصول الدعاء وقضاء الدين بالنصوص  
الواردة في الجميع ويصح الحج عن الميت اذا كان حج الاسلام وكذا اذا وصى بحج التطوع على الاصح عندنا واختلف العلماء في الصوم اذا مات وعليه صوم فالراجح جوازه عنه لاحاديث الصحيحة  
فيه المشهورة في نهى عن ان قراءة القرآن لا يصلح ثوابها وقال جماعة من اصحابنا يصلح ثوابها وبه قال احمد بن حنبل واما الصلاة وسائر الطاعات فلا تصلح عنه ولا عند الجمهور وقال حماد بن عيسى  
ثواب الجميع كل حج باب بيان ان اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف فيه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة اى له حكمها في الثواب وفيه بيان ما ذكرناه في الترجمة  
وفيه انه لا يحقر شئ من المعروف وانما ينبغي ان لا يجل بل ينبغي ان يحضره (قوله ذهب اهل الدثور بالاجور) الدثور البصم الدال جمع دثر بفتحها وهو المال الكثير قوله صلى الله عليه وسلم  
قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل خشيعة صدقة وكل هيلة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة اما قوله صلى الله عليه وسلم ما تصدقون  
فالرواية فيه بتقدير الصاد والدال جميعا ويجوز في اللغة تخفيف الصاد واما قوله صلى الله عليه وسلم وكل تكبيرة صدقة وكل خشيعة صدقة فربما به وجهين يرفع صدقة  
ونصب فالرفع على الاستئناف والنصب عطف على ان بكل تسبيحة صدقة قال القاضي يحتل تسبيتها صدقة ان لها اجرا كما للصدقة اجرا وان هذه الطاعات تماثل الصدقات  
في الاجور وسماها صدقة على طريق المقابلة وتجنيس الكلام وقيل معناه انها صدقة على نفسه (قوله صلى الله عليه وسلم وامر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة) فيه اشارة الى ثبوت حكم  
الصدقة في كل فرد من افراد الامم بالمعروف والنهي عن المنكر ولهذا ذكره والثواب في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اكثر من التسبيح والتحميد والتهليل لان الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر فرض كفاية وقد تعين ولا يتصور وقوعه نفع والتسبيح والتحميد والتهليل نوافل ومعلوم ان اجر الفرض اكثر من اجر النفل لقوله عز وجل وما تقرب الى عبدي بشئ احب الى  
مما افترضت عليه رواه البخاري من رواية ابى هريرة وقد قال امام الحرمين من اصحابنا عن بعض العلماء ان ثواب الفرض يزيد على ثواب النافلة بسبعين درجة واستالسوا في حديث

قوله قلت يا رسول الله قد مدت على امي جملة فدمت على امي الى فاستفتيت محال من ضمير قلت بتقدير قد اى وقد قدمت على امي  
وقوله قلت يا رسول الله قد مدت على امي جملة فدمت على امي الى فاستفتيت محال من ضمير قلت بتقدير قد اى وقد قدمت على امي



و فیہا و

وقلت للناس وشراً ما هم

**قوله** كل سلامي بضم السين بمعنى المفصل وقوله عليه صل على النسبة المجازية أى يجب على صاحبه لأجله صدقة والمراد بالوجوب الثبوت على وجه التأكيد لا الوجوب الشرعى والله تعالى أعلم وقوله كل يومياً لنصب ظرف للوجوب وقوله تطلع عليه الشمس أى على

و

تخرج

بن يحيى

بن القاسم

قال

على

بن عوف

تخرج

ويرى الرجل الواحد يتبعه اربعون امراة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء وفي رواية ابن براء وتري الرجل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال لا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل من ماله فلا يجد حلا يقبلها منه وحتى تنوع ارض العرب ثم يهاكوا خارا وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناهي عن هبيل عن عمرو بن الحارث عن ابي يونس عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهيم رب المال من يقبله منه صدقة قيد عليه الرجل فيقول لا اذنب لي فيه وحل ثوبا واصل بن عبد الاحمى ابو كريب ومحمد بن يزيد القزاعي واللفظ لواصل قالوا ناهي بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكثر الارض فلا ذكيدها امثال الاسطوانات من المذهب الغضة فجئ القائل فيقول في هذا قتلتي ويجئ القاطع فيقول في هذا قطعتي حتى يجئ السارق فيقول في هذا قطعتي يدي ثوب يدعونه فلا ياخذون منه شيئا حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن سعيد بن المسيب عن سعيد بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب لا يقبل الله الا الطيب الا اخذ الرحمن بميمينه وان كانت تمرقة فتربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يربى احدكم فقلت وافصيل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن ابي يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتصدق احد بتمرقة من كسب طيب الا اخذها الله بميمينه فتربها كما يربى احدكم فقلت او فلو صدقه حتى تكون مثل الجبل او اعظم وحل ثوبا امية بن بسطام قال ناليت عن ابي زيد يعني بن زريع قال ناليت عن احمد بن عثمان الاودي قال ناليت عن محمد بن خالد عن سليمان يعني بن بلال كلاهما عن هبيل بهذا الاسناد في حديث روى من الكسب الطيب فيضها في حقها وفي حديث سليمان فيضها في موضعها وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناليت عن عبد الله بن وهب قال اخبرني هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث يعقوب عن هبيل وحل ثوبا ابو كريب محمد بن العلاء قال ناليت عن ابي اسامة قال ناليت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقكم ثمره ذكرا لجل بطيل لسفرا شعث اغبر يديه الى السماء يارب يارب مطع حرام ومشرب حرام وملبسة حرام وغذي بالحرام فاني بسخطي لذلك حل ثوبا عن بن سلام الكوفي قال ناليت عن هير بن معاوية الجعفي عن ابي اسحق عن عبد الله بن معقل عن عدي بن حاتم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من استطاع منكرا ان يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل

(قوله ويرى الرجل الواحد يتبعه اربعون امراة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء) هذا هو في جميع النسخ الا ان في رواية ابن براء وتري الرجل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال لا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل من ماله فلا يجد حلا يقبلها منه وحتى تنوع ارض العرب ثم يهاكوا خارا وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناهي عن هبيل عن عمرو بن الحارث عن ابي يونس عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهيم رب المال من يقبله منه صدقة قيد عليه الرجل فيقول لا اذنب لي فيه وحل ثوبا واصل بن عبد الاحمى ابو كريب ومحمد بن يزيد القزاعي واللفظ لواصل قالوا ناهي بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكثر الارض فلا ذكيدها امثال الاسطوانات من المذهب الغضة فجئ القائل فيقول في هذا قتلتي ويجئ القاطع فيقول في هذا قطعتي حتى يجئ السارق فيقول في هذا قطعتي يدي ثوب يدعونه فلا ياخذون منه شيئا حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن سعيد بن المسيب عن سعيد بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب لا يقبل الله الا الطيب الا اخذ الرحمن بميمينه وان كانت تمرقة فتربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يربى احدكم فقلت وافصيل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن ابي يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتصدق احد بتمرقة من كسب طيب الا اخذها الله بميمينه فتربها كما يربى احدكم فقلت او فلو صدقه حتى تكون مثل الجبل او اعظم وحل ثوبا امية بن بسطام قال ناليت عن ابي زيد يعني بن زريع قال ناليت عن احمد بن عثمان الاودي قال ناليت عن محمد بن خالد عن سليمان يعني بن بلال كلاهما عن هبيل بهذا الاسناد في حديث روى من الكسب الطيب فيضها في حقها وفي حديث سليمان فيضها في موضعها وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناليت عن عبد الله بن وهب قال اخبرني هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث يعقوب عن هبيل وحل ثوبا ابو كريب محمد بن العلاء قال ناليت عن ابي اسامة قال ناليت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقكم ثمره ذكرا لجل بطيل لسفرا شعث اغبر يديه الى السماء يارب يارب مطع حرام ومشرب حرام وملبسة حرام وغذي بالحرام فاني بسخطي لذلك حل ثوبا عن بن سلام الكوفي قال ناليت عن هير بن معاوية الجعفي عن ابي اسحق عن عبد الله بن معقل عن عدي بن حاتم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من استطاع منكرا ان يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل

(قوله ويرى الرجل الواحد يتبعه اربعون امراة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء) هذا هو في جميع النسخ الا ان في رواية ابن براء وتري الرجل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال لا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل من ماله فلا يجد حلا يقبلها منه وحتى تنوع ارض العرب ثم يهاكوا خارا وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناهي عن هبيل عن عمرو بن الحارث عن ابي يونس عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهيم رب المال من يقبله منه صدقة قيد عليه الرجل فيقول لا اذنب لي فيه وحل ثوبا واصل بن عبد الاحمى ابو كريب ومحمد بن يزيد القزاعي واللفظ لواصل قالوا ناهي بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكثر الارض فلا ذكيدها امثال الاسطوانات من المذهب الغضة فجئ القائل فيقول في هذا قتلتي ويجئ القاطع فيقول في هذا قطعتي حتى يجئ السارق فيقول في هذا قطعتي يدي ثوب يدعونه فلا ياخذون منه شيئا حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن سعيد بن المسيب عن سعيد بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب لا يقبل الله الا الطيب الا اخذ الرحمن بميمينه وان كانت تمرقة فتربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يربى احدكم فقلت وافصيل حل ثوبا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن ابي يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن هبيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتصدق احد بتمرقة من كسب طيب الا اخذها الله بميمينه فتربها كما يربى احدكم فقلت او فلو صدقه حتى تكون مثل الجبل او اعظم وحل ثوبا امية بن بسطام قال ناليت عن ابي زيد يعني بن زريع قال ناليت عن احمد بن عثمان الاودي قال ناليت عن محمد بن خالد عن سليمان يعني بن بلال كلاهما عن هبيل بهذا الاسناد في حديث روى من الكسب الطيب فيضها في حقها وفي حديث سليمان فيضها في موضعها وحل ثوبا ابو الطاهر قال ناليت عن عبد الله بن وهب قال اخبرني هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث يعقوب عن هبيل وحل ثوبا ابو كريب محمد بن العلاء قال ناليت عن ابي اسامة قال ناليت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقكم ثمره ذكرا لجل بطيل لسفرا شعث اغبر يديه الى السماء يارب يارب مطع حرام ومشرب حرام وملبسة حرام وغذي بالحرام فاني بسخطي لذلك حل ثوبا عن بن سلام الكوفي قال ناليت عن هير بن معاوية الجعفي عن ابي اسحق عن عبد الله بن معقل عن عدي بن حاتم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من استطاع منكرا ان يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل

المصد ومبتدء خبره صدقة على وزن ومن ايته يربكم البرق والله تعالى اعلم  
قوله الاملكان ينزلان فيقول الخ لا يقال لا فائدة في هذا القول على تقدير عدم سماع الناس ذلك اذ لا يحصل به ترغيب و  
الانتهيب بدون السماء لا نقول تبليغ الصادق يقوم مقام السماء فينبغي للعاقل ان لا يلاحظ يوم هذا الدعاء مجيئ كما انه يسامعه من الملكين فيفعل بسبب ذلك ما لو سمع من الملكين لفعل وهذا هو فائدة اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك على ان المقصود بالذات الدعاء







قال فانا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايت به يومها ولا تؤسروا **وحل ثمان** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناخذ بن اسحق المحض عن وهيب قال ناخذ بن طائوس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جنتان من حد يد اذ اتم المتصدق بصدقة السعت عليه حتى تعفوا ثمة واذا هم البخيل بصدقة تقلصت عليه وانقصت يده الى تراقيه وانقصت كل حلقة الى صاحبها قال فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد ان يؤسرها فلا يستطيع **وحل ثمان** سويد بن سعيد قال حدثني حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لا تصدقن الليلة بصدقة فخرج بصدقة فوضعتها في يد زانية فاصبحوا يتحدثون تصدق الليلة على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدقة فخرج بصدقة فوضعتها في يد سارق فاصبحوا يتحدثون تصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غنى وعلى سارق فأتى فقيل له اما صدقتك فقد قبلت اما الزانية فلعلها تسعت بها عن ناهها ولعل الغنى يعتد به فينقص مما اعطاه الله ولعل السارق يستدفع بها عن سرقة **وحل ثمان** ابو بكر بن ابي شيبة وابو عامر الاشعري وابن نمير ابو كريب كلهم عن ابي اسامة قال ابو عامر نا ابو اسامة قال حدثني بن يد عن جده ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الايمن الذي يصدق وربما قال يعطى ما امر به فيعطيه كاملا فهو قرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي امر له به احدا المتصدق **وحل ثمان** يحيى بن يحيى زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرين قال يحيى نا جرين عن منصور بن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفق المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجر لها ما انفقت ولزوجها اجر بما اكتسب للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا **وحل ثمان** ابن ابي عمر قال نا فضيل بن عياض عن منصور بهذا الاسناد وقال من طعام زوجا **وحل ثمان** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابو مغوية عن الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفق المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت وللخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا

**قوله** فانا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايت به يومها فلا تؤسروا (قوله توسع) ففتح التاء واصله توسع وفي هذا دليل على لباس القميص كذا ترجم عليه البخاري باب جيب القميص من عند الصدر لانه المفهوم من لباس النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مع احاديث صحيحة جاءت في العلم **باب** ثبوت اجر المتصدق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه في حديث المتصدق على سارق وزانية وغنى في ثبوت الثواب للصدقة وان كان الاخذ فاسقا وغنى في كل كبر جرى اجر وهذا في صدقة التطوع واما الزكاة فلا يجري فيها الا في **باب** اجر الخازن الايمن والمرأة اذا تصدقت من بيت زوجها غير مفسدة بازنة الصريح او العرفي **قوله** صلى الله عليه وسلم في الخازن الايمن الذي يعطى ما امر به احد المتصدقين في رواية اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجر لها ما انفقت ولزوجها اجر بما اكتسب للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وفي رواية من طعام زوجا وفي رواية في العبد اذا انفق من مال مولاه قال لا اجر بينهما نصفان وفي رواية لا تصم المرأة وعلها شاة بالاذن ولا تاذن في ميتة وهو شاة بالاذن واما انفق من كسبه من غير امره فان نصف اجره له معنى هذه الاحاد ان المشارك في النطاعة مشارك في الاجر ومعنى المشاركة ان له اجر اكمل صاحب اجر وليس معناه ان يزاخره في اجره والمراد المشاركة في أصل الثواب فيكون لهذا الثواب لهذا الثواب ان كان احدا اكثر والاولم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك الخازن او امرأته او غيره مائة درهم او نحوها ليوصلها الى سخي الصدقة على باب امره او نحوه فاجر المالك اكثر وان اعطاه مائة او غيفا ونحوها ما ليس اكثر قيمة ليزيد به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذئب ليه باجرة تزيد على المائة والاريف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلاً فيكون مقدار الاجر سواء **قوله** صلى الله عليه وسلم الاجر بينهما نصفان فعناه فمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشافعي اذ امت كان الناس نصفان شامت واخر مش بالذئب كنت صنع فاشار القاضي الى انه يحتمل ايضا ان يكون سواء لان الاجر فضل من الصدقة ولا يدرك بقباس ولا هو كسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والمختار الاول **قوله** صلى الله عليه وسلم الاجر بينهما ليس معناه ان الاجر الذي لاحد هما يزدهما في فضل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اجرها الخازن والمرأة او المملوك ونحوهم باذن المالك تترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما بهذا النصيب بهما ولهذا النصيب لعله فلا يزاحم صاحب المال للعامل في نصيب عمله ولا يزاحم العامل صاحب المال في نصيب له واعلم انه لا بد في العامل من الخازن وفي الزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم يكن اذن اصلا فلا اجر لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تصرفهم في مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضربان احدهما الاذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف كاعطاء السائل كسرة ونحوها ما جرت العادة به واطراد العرف فيه وعلم بالعرف رضا الزوج والمالك به فاذن في ذلك حاصل وان لم يتكلم وهذا اذا علم رضا اطراد العرف وعلم ان نفسه كفوس غالب الناس في السامحة بذلك والرضا به فان اضطرب العرف وشك في رضاه او كان شيخا لا يشك بذلك وعلم من حاله ذلك او شك فيه لم يجز للمرأة وغيره بالتصدق من ماله الا بصريح اذنه واما **قوله** صلى الله عليه وسلم وما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له فعناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي قد بيناه سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولابد من هذا التاويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل لاجر مناصفة وفي رواية ابي داود وفيها نصف اجره ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تاويله واعلم ان هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضا المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجز وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فاشار صلى الله عليه وسلم الى ان قد يعلم رضی الزوج في العادة ونبه بالطعام ايضا على ذلك لانه يسبح به في العادة بخلاف الدراهم والدينار في حق اكثر الناس في كثير من الاحوال واعلم ان المراد بنفقة المرأة والعبد والخازن النفقة على عيال صاحب المال غلما ومعه ماله وقاصد من ضيف وابن سبيل ونحوها وكذلك صدقهم الماذون فيها بالصريح والعرف **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت للخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا كذا وقع في جميع النسخ شيئا بالنصب فيقدر له ناصب فيحمل ان يكون تقديره من غير ان ينقص من اجورهم شيئا فيحمل ان يقدر من غير ان ينقص الزوج من اجر المرأة والخازن شيئا وجمع ضميرهما مجازا على قول اكثر الذين ان اقل الجمع ثلاثة او حقيقة على قول من قال قل لجمع اثنان

المد ولم يتعرض الشراح له والظاهر ان المراد حينئذ بقدر ما يتعشروا والله تعالى اعلم -  
قوله لك الحمد على زانية اي جبت ما تصدقت على ما هو اسوء حال منها او هو للتعجب كما يقال سبحان الله تعجبا -

ان لا يتصدق احد -  
قوله تعد وبغساء قال الشراح الصواب بعس بضم العين و تشديد السين المهملة بمعنى القدر واما العساء بالمهملة والمد فقيل بمعنى العس ايضا وقد وقع في بعض النسخ بعشاء بالمعجمة و

قوله فانا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايت به يومها فلا تؤسروا (قوله توسع) ففتح التاء واصله توسع وفي هذا دليل على لباس القميص كذا ترجم عليه البخاري باب جيب القميص من عند الصدر لانه المفهوم من لباس النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مع احاديث صحيحة جاءت في العلم باب ثبوت اجر المتصدق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه في حديث المتصدق على سارق وزانية وغنى في ثبوت الثواب للصدقة وان كان الاخذ فاسقا وغنى في كل كبر جرى اجر وهذا في صدقة التطوع واما الزكاة فلا يجري فيها الا في باب اجر الخازن الايمن والمرأة اذا تصدقت من بيت زوجها غير مفسدة بازنة الصريح او العرفي قوله صلى الله عليه وسلم في الخازن الايمن الذي يعطى ما امر به احد المتصدقين في رواية اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجر لها ما انفقت ولزوجها اجر بما اكتسب للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وفي رواية من طعام زوجا وفي رواية في العبد اذا انفق من مال مولاه قال لا اجر بينهما نصفان وفي رواية لا تصم المرأة وعلها شاة بالاذن ولا تاذن في ميتة وهو شاة بالاذن واما انفق من كسبه من غير امره فان نصف اجره له معنى هذه الاحاد ان المشارك في النطاعة مشارك في الاجر ومعنى المشاركة ان له اجر اكمل صاحب اجر وليس معناه ان يزاخره في اجره والمراد المشاركة في أصل الثواب فيكون لهذا الثواب لهذا الثواب ان كان احدا اكثر والاولم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك الخازن او امرأته او غيره مائة درهم او نحوها ليوصلها الى سخي الصدقة على باب امره او نحوه فاجر المالك اكثر وان اعطاه مائة او غيفا ونحوها ما ليس اكثر قيمة ليزيد به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذئب ليه باجرة تزيد على المائة والاريف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلاً فيكون مقدار الاجر سواء قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بينهما نصفان فعناه فمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشافعي اذ امت كان الناس نصفان شامت واخر مش بالذئب كنت صنع فاشار القاضي الى انه يحتمل ايضا ان يكون سواء لان الاجر فضل من الصدقة ولا يدرك بقباس ولا هو كسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والمختار الاول قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بينهما ليس معناه ان الاجر الذي لاحد هما يزدهما في فضل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اجرها الخازن والمرأة او المملوك ونحوهم باذن المالك تترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما بهذا النصيب بهما ولهذا النصيب لعله فلا يزاحم صاحب المال للعامل في نصيب عمله ولا يزاحم العامل صاحب المال في نصيب له واعلم انه لا بد في العامل من الخازن وفي الزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم يكن اذن اصلا فلا اجر لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تصرفهم في مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضربان احدهما الاذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف كاعطاء السائل كسرة ونحوها ما جرت العادة به واطراد العرف فيه وعلم بالعرف رضا الزوج والمالك به فاذن في ذلك حاصل وان لم يتكلم وهذا اذا علم رضا اطراد العرف وعلم ان نفسه كفوس غالب الناس في السامحة بذلك والرضا به فان اضطرب العرف وشك في رضاه او كان شيخا لا يشك بذلك وعلم من حاله ذلك او شك فيه لم يجز للمرأة وغيره بالتصدق من ماله الا بصريح اذنه واما قوله صلى الله عليه وسلم وما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له فعناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي قد بيناه سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولابد من هذا التاويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل لاجر مناصفة وفي رواية ابي داود وفيها نصف اجره ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تاويله واعلم ان هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضا المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجز وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فاشار صلى الله عليه وسلم الى ان قد يعلم رضی الزوج في العادة ونبه بالطعام ايضا على ذلك لانه يسبح به في العادة بخلاف الدراهم والدينار في حق اكثر الناس في كثير من الاحوال واعلم ان المراد بنفقة المرأة والعبد والخازن النفقة على عيال صاحب المال غلما ومعه ماله وقاصد من ضيف وابن سبيل ونحوها وكذلك صدقهم الماذون فيها بالصريح والعرف قوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت للخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا كذا وقع في جميع النسخ شيئا بالنصب فيقدر له ناصب فيحمل ان يكون تقديره من غير ان ينقص من اجورهم شيئا فيحمل ان يقدر من غير ان ينقص الزوج من اجر المرأة والخازن شيئا وجمع ضميرهما مجازا على قول اكثر الذين ان اقل الجمع ثلاثة او حقيقة على قول من قال قل لجمع اثنان









**وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن ابي شيبة قال نازيد بن الحباب قال اخبرني معاوية بن صالح قال حدثني ربيعة بن يزيد بن ابي اسحق عن عبد الله بن عامر الجصبي قال سمعت معاوية يقول اياكم واحاديث الاحاديث كان في عهد عمر فان عمر كان يخيف الناس في الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من يرد الله به خيراً يُفَقِّهْهُ في الدين وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما انا خازن فمن اعطيتُه عن طيب نفسي فببارك فيه ومن عطيتُه عن مسئلة وشركة كان كالذي يأكل ولا يشبع **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابن عبد الله بن نمير قال ناسفان عن حماد بن عمار عن وهب بن منبه عن اخيه همام عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخفوا في المسئلة فوالله لا يسألني احدٌ منكم شيئاً فخرجتُ لعمري مسألة متى شئنا واناله كاره فبارك له فيما اعطيتُه **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابن ابي عمر المكي قال ناسفان عن حماد بن عمار عن وهب بن منبه ودخلت عليه في داره بصنعاء فاطعن من جوزه في داره عن اخيه قال سمعت معاوية بن ابي سفيان يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكروني بحديثي **وَحَلُّ ثَمَانٍ** حوله بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن عبد عوف قال سمعت معاوية بن ابي سفيان وهو خطيب يقول اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيراً يُفَقِّهْهُ في الدين وانما انا قاسم ويعطي الله **وَحَلُّ ثَمَانٍ** اقيبة بن سعييل قال ناسفان عن حماد بن عمار عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فذرة اللقمة والتمرة والتمرة انما هي المسكين يرسل الله قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيحصل عليه ولا يسأل الناس شيئاً **وَحَلُّ ثَمَانٍ** يحيى بن ابيوب وقتيبة بن سعييل قال ابن ابيوب ناسفان وهو ابن جعفر قال اخبرني شريك عن عطاء بن يسار مولى ميمونة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بالذي تزدقه التمرة والتمرة انما هي المسكين بالتمرة لا باللقمة والتمرة انما هي المسكين بالتمرة لا باللقمة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن اسحق قال انا ابن ابي مريم قال انما سمعت جعفر بن شريك قال اخبرني عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن ابي عمرة انهما سمعا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن حدثني اسمعيل **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن ابي شيبة قال ناسفان عن ابي بن عبد الاعلى عن معمر بن عبد الله بن مسلم اخي الزهري عن حمزة بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المسئلة باحدكم حتى يلقى الله وليس وجهه من عذبة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** عمر والناسفان قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم قال انا معمر بن اخي الزهري بهذا الاسناد مثله ولم يذكر مزرعة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوالطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر عن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب سمع ابا بكر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه من عذبة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوكريب واصل بن عبد الاعلى قال انا ابن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس اموالهم تكثر اذنا يسأل جراً فليستقل او ليستكثر **وَحَلُّ ثَمَانٍ** هشاد بن السري قال انا ابو الاحوص عن بيان بن ابي بشر عن قيس بن ابي حازم عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي لأحدكم ان يسأل رجلًا فيعطيه به ويستغنى به من الناس خيراً من ان يسأل رجلًا اعطاه او منعاه ذلك فان اليل العليا افضل من اليد السفلى وابل من قول **وَحَلُّ ثَمَانٍ** محمد بن حاتم قال حدثني يحيى بن سعييل عن اسمعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال اتينا ابا هريرة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم والله ان يغفل واحدكم فيخطب على ظهرك فيبيعك فترككم ثم يبعثك في بيعة فليسكنك في بيعة فليستقل او ليستكثر **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوالطاهر ويونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز لأحدكم ان يحترق من خطب فيخطبها على ظهره فيبيعها خيراً من ان يسأل رجلًا يعطيه او يمنع

**باب** النهي عن المسئلة مقصود الباب واحاديث النهي عن السؤال والتفق العمل عليه اذ لم تكن ضرورة واختلف اصحابنا في مسئلة القادر على الكسب على وجهين احدهما انها حرام نظراً لظاهر الاكراهية مع الكراهية ببلان مشروطان لا بد من نفسه ولا يلج في السؤال ولا يؤذى المسؤل فان فقد احد هذه الشرطين في حرام بالاتفاق والاصل علم **قوله** عن عبد الله بن عامر الجصبي (قوله سمعت معاوية يقول اياكم واحاديث الاحاديث كان في عهد عمر فان عمر كان يخيف الناس في الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من يرد الله به خيراً يُفَقِّهْهُ في الدين وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما انا خازن فمن اعطيتُه عن طيب نفسي فببارك فيه ومن عطيتُه عن مسئلة وشركة كان كالذي يأكل ولا يشبع **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابن عبد الله بن نمير قال ناسفان عن حماد بن عمار عن وهب بن منبه عن اخيه همام عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخفوا في المسئلة فوالله لا يسألني احدٌ منكم شيئاً فخرجتُ لعمري مسألة متى شئنا واناله كاره فبارك له فيما اعطيتُه **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابن ابي عمر المكي قال ناسفان عن حماد بن عمار عن وهب بن منبه ودخلت عليه في داره بصنعاء فاطعن من جوزه في داره عن اخيه قال سمعت معاوية بن ابي سفيان يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكروني بحديثي **وَحَلُّ ثَمَانٍ** حوله بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن عبد عوف قال سمعت معاوية بن ابي سفيان وهو خطيب يقول اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيراً يُفَقِّهْهُ في الدين وانما انا قاسم ويعطي الله **وَحَلُّ ثَمَانٍ** اقيبة بن سعييل قال ناسفان عن حماد بن عمار عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فذرة اللقمة والتمرة والتمرة انما هي المسكين يرسل الله قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيحصل عليه ولا يسأل الناس شيئاً **وَحَلُّ ثَمَانٍ** يحيى بن ابيوب وقتيبة بن سعييل قال ابن ابيوب ناسفان وهو ابن جعفر قال اخبرني شريك عن عطاء بن يسار مولى ميمونة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بالذي تزدقه التمرة والتمرة انما هي المسكين بالتمرة لا باللقمة والتمرة انما هي المسكين بالتمرة لا باللقمة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن اسحق قال انا ابن ابي مريم قال انما سمعت جعفر بن شريك قال اخبرني عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن ابي عمرة انهما سمعا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن حدثني اسمعيل **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوبكر بن ابي شيبة قال ناسفان عن ابي بن عبد الاعلى عن معمر بن عبد الله بن مسلم اخي الزهري عن حمزة بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المسئلة باحدكم حتى يلقى الله وليس وجهه من عذبة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** عمر والناسفان قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم قال انا معمر بن اخي الزهري بهذا الاسناد مثله ولم يذكر مزرعة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوالطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر عن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب سمع ابا بكر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه من عذبة **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوكريب واصل بن عبد الاعلى قال انا ابن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس اموالهم تكثر اذنا يسأل جراً فليستقل او ليستكثر **وَحَلُّ ثَمَانٍ** هشاد بن السري قال انا ابو الاحوص عن بيان بن ابي بشر عن قيس بن ابي حازم عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي لأحدكم ان يسأل رجلًا فيعطيه به ويستغنى به من الناس خيراً من ان يسأل رجلًا اعطاه او منعاه ذلك فان اليل العليا افضل من اليد السفلى وابل من قول **وَحَلُّ ثَمَانٍ** محمد بن حاتم قال حدثني يحيى بن سعييل عن اسمعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال اتينا ابا هريرة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم والله ان يغفل واحدكم فيخطب على ظهرك فيبيعك فترككم ثم يبعثك في بيعة فليسكنك في بيعة فليستقل او ليستكثر **وَحَلُّ ثَمَانٍ** ابوالطاهر ويونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز لأحدكم ان يحترق من خطب فيخطبها على ظهره فيبيعها خيراً من ان يسأل رجلًا يعطيه او يمنع

وهذه الرواية تخالف تلك في الامرين كما لا يخفى فالتخلاف اما لسهو وقع من بعض الرواة وهو الظاهر في مثل هذا واما لجهلها على انهما واقعتان في المجلسين وانما صلى الله عليه وسلم واصل الى ابيها اولاً للمناداة من باب واحد وثانياً بالمراداة من ثمة الى ابواب فاخبرني كل مجلس

بها اوصى اليه وسأل ابوبكر في المجلس الاول عن ينادي من ثمة الى ابواب وفي المجلس الثاني مدح ذلك المنداد على ما هو اللائق بكل مجلس وبشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المجلسين بان ينادي من ثمة الى ابواب والله تعالى اعلم بالصواب











باب في فضل رسول الله  
 ١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠

قال اخبرني عامر بن سعد عن ابيه سعد ان ابا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم رططوا انا جالس فيهم قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم رجلا لم يعطه وهو اخيهم  
 الى فقلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار رتبه فقلت مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمنا قال ومسلم فقلت قليل ثم غلبني ما علم منه فقلت لا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك عن فلان  
 فوالله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما فقلت قليل ثم غلبني ما علم منه فقلت لا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك عن فلان فوالله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما قال اني لاعط الرجل وغيره احب الي من  
 خشية ان يكذب في التار على وجهه في حديث الحلواني تذكر القول مرتين **حل ثنا ابن ابي عمر قال ناسفان ح** وحديثه زهير بن حرب قال نايعقوب بن ابراهيم قال  
 ناين اخي ابن شهاب **ح** وحديثه شاذان بن ابراهيم وعبد بن محمد قال نايعقوب بن ابراهيم قال ناسفان قال ناسفان عن الزهري عن الاسناد على حديث صالح عن الزهري  
**حل ثنا الحسن بن علي الحلواني قال نايعقوب بن ابراهيم** قال نايعقوب بن ابراهيم عن صالح عن اسحق بن عمار بن محمد بن سعد قال سمعت محمد بن سعد يحدث عن ابي عبد الله  
 في حديثه فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكبين عني وكنتي ثم قال آتانا اي سحلي في لاعط الرجل **حل ثنا** حرملة بن يحيى الجعفي قال نايعقوب بن ابراهيم  
 قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا ابو حنيفة حين افاء الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اموال هوازن ما  
 افاء فطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا نقط من دمائهم قال انس بن مالك  
 فقلت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فادرس الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم  
 فقال له فقهاء الانصار امانا وورينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقولوا شيئا واما اناس من انصار بني ثعلبة فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا نقط من دمائهم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجلا حللي عهدي بكفر انهم فلا ترضون ان يذهب لتاس بالاموال وترجعون الى رجالكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله اني لاسئلونكم  
 خير مما يقبلون به فقالوا اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضينا قال فانكم سجدون اثره شديدا فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الخوض قالوا استصبر **حل ثنا الحسن الحلواني و**  
 عبد بن حميد قال نايعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما افاء  
 الحديث بمثل غير انه قال قال انس بن مالك فوالله اني لاراه مؤمنا قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 انس بن مالك وساق الحديث بمثله الا ان قال قال انس بن مالك فوالله اني لاراه مؤمنا قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 شعبة قال سمعت قاتل بن حذاف عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار فقال انكم احب من غيركم قالوا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله عليه وسلم ان ابن اخت النعم منكم فقال ان قريشا حل بيك بجاهلية ومصيبة والى اريد ان اجبرهم واتلقهم اما ترضون ان يرجع الناس بالدينيا وترجعون  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم لوسلك الناس واديا لوسلك الانصار وشعبا لوسلك شعب الانصار **حل ثنا** محمد بن الوليد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 عن ابي التياح قال سمعت انس بن مالك قال لما فحمت مكة قسم الغنائم في قريش فقالت الانصار ان هذا هو العجيب سيقوننا نقط من دمائهم وان غنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي بلغني عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا لا يكدون قال اما ترضون ان يرجع الناس بالدينيا الى بيوتهم و  
 ترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم لوسلك الناس واديا لوسلك الانصار وشعبا لوسلك شعب الانصار **حل ثنا** محمد بن الوليد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 ابن المشي و ابراهيم بن محمد بن عروة بن زيد احداهما على اخر الحرف بعد الحرف قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 يوم حنين اقبلت هوازن و غطفان وغيرهم بن رارهم ونعمهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عشرة الاف ومعهم الطلقاء فاذ بربو اخذته حتى بقي وحده قال فنادى يومئذ  
 نكائين لم يخطب فيها شيئا قال التفت عن يمينه فقال يا معشر الانصار فقالوا النبيك يا رسول الله ابراهيم بن محمد بن عروة قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 النبيك يا رسول الله ابراهيم بن محمد بن عروة

(قوله اخبرني عامر بن سعد عن ابيه سعد ان ابا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم رططوا انا جالس فيهم قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم رجلا لم يعطه وهو اخيهم  
 فقلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار رتبه فقلت مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمنا قال ومسلم فقلت قليل ثم غلبني ما علم منه فقلت لا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك عن فلان  
 فوالله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما فقلت قليل ثم غلبني ما علم منه فقلت لا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك عن فلان فوالله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما قال اني لاعط الرجل وغيره احب الي من  
 خشية ان يكذب في التار على وجهه في حديث الحلواني تذكر القول مرتين **حل ثنا ابن ابي عمر قال ناسفان ح** وحديثه زهير بن حرب قال نايعقوب بن ابراهيم قال  
 ناين اخي ابن شهاب **ح** وحديثه شاذان بن ابراهيم وعبد بن محمد قال نايعقوب بن ابراهيم قال ناسفان قال ناسفان عن الزهري عن الاسناد على حديث صالح عن الزهري  
**حل ثنا الحسن بن علي الحلواني قال نايعقوب بن ابراهيم** قال نايعقوب بن ابراهيم عن صالح عن اسحق بن عمار بن محمد بن سعد قال سمعت محمد بن سعد يحدث عن ابي عبد الله  
 في حديثه فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكبين عني وكنتي ثم قال آتانا اي سحلي في لاعط الرجل **حل ثنا** حرملة بن يحيى الجعفي قال نايعقوب بن ابراهيم  
 قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا ابو حنيفة حين افاء الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اموال هوازن ما  
 افاء فطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا نقط من دمائهم قال انس بن مالك  
 فقلت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فادرس الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم  
 فقال له فقهاء الانصار امانا وورينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقولوا شيئا واما اناس من انصار بني ثعلبة فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا نقط من دمائهم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجلا حللي عهدي بكفر انهم فلا ترضون ان يذهب لتاس بالاموال وترجعون الى رجالكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله اني لاسئلونكم  
 خير مما يقبلون به فقالوا اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضينا قال فانكم سجدون اثره شديدا فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الخوض قالوا استصبر **حل ثنا الحسن الحلواني و**  
 عبد بن حميد قال نايعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما افاء  
 الحديث بمثل غير انه قال قال انس بن مالك فوالله اني لاراه مؤمنا قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 انس بن مالك وساق الحديث بمثله الا ان قال قال انس بن مالك فوالله اني لاراه مؤمنا قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 شعبة قال سمعت قاتل بن حذاف عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار فقال انكم احب من غيركم قالوا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله عليه وسلم ان ابن اخت النعم منكم فقال ان قريشا حل بيك بجاهلية ومصيبة والى اريد ان اجبرهم واتلقهم اما ترضون ان يرجع الناس بالدينيا وترجعون  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم لوسلك الناس واديا لوسلك الانصار وشعبا لوسلك شعب الانصار **حل ثنا** محمد بن الوليد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 عن ابي التياح قال سمعت انس بن مالك قال لما فحمت مكة قسم الغنائم في قريش فقالت الانصار ان هذا هو العجيب سيقوننا نقط من دمائهم وان غنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي بلغني عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا لا يكدون قال اما ترضون ان يرجع الناس بالدينيا الى بيوتهم و  
 ترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم لوسلك الناس واديا لوسلك الانصار وشعبا لوسلك شعب الانصار **حل ثنا** محمد بن الوليد قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 ابن المشي و ابراهيم بن محمد بن عروة بن زيد احداهما على اخر الحرف بعد الحرف قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 يوم حنين اقبلت هوازن و غطفان وغيرهم بن رارهم ونعمهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عشرة الاف ومعهم الطلقاء فاذ بربو اخذته حتى بقي وحده قال فنادى يومئذ  
 نكائين لم يخطب فيها شيئا قال التفت عن يمينه فقال يا معشر الانصار فقالوا النبيك يا رسول الله ابراهيم بن محمد بن عروة قال نايعقوب بن ابراهيم عن ابن شهاب قال نايعقوب بن ابراهيم  
 النبيك يا رسول الله ابراهيم بن محمد بن عروة

٣٣٥ قوله انهم خير واني ان يسألوني على حذف حرف الجر من ان المصدرية اي اني ان يسألوني -  
 ٣٣٦ قوله فتكلم فعرى النبي صلى الله عليه وسلم صوته فخرج ولعله اجتمع المعرفة مع دعوة الولد فصار سببا للخروج اذ لا منافاة  
 بينهما والله تعالى اعلم  
 قوله مالك عن فلان اي تعرض عنه وقوله او مسلما بسكون الواو  
 تلقين له بالاحسن وهو الجزم بالاسلام لا الظاهر دون الايمان الباطن و  
 كانت سعدا الكمال اشتغال قلبه بها كان فيه لم يفتطن لهذا التلقين







خناجرهم يقتلون اهل الاسلام ويكفون اهل الاوثان يمرون من الاسلام كما يمرون من الرومية لئن ادرتكم لاقتلهم قتل عايد حبل ثمانية بن سعيد قال  
 ناعبد الواحد بن عمار بن القعقاع قال ناعبد الرحمن بن ابي نعيم قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول بعثت علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن  
 بذهبية في ادبهم مفرط لم تحصل من تراجمها قال قسمها بين اربعة نفرين عيينة بن بدر والافوع بن جابر بن الحارث بن ابي رباح اما علقمة بن علاثة واما عامر بن الطفيل  
 فقال رجل من اصحابه كنا نحن احق بهذا من هؤلاء قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا انا اؤمنوني وانا اؤمن من في السماء يايتني خبر الساء صباها وسلموا قال فقال رجل  
 غار العينين مشرب الوجنتين ناشرا الجبهة كمش الحية مخلوق الرأس مشورا الاذار فقال رسول الله اتق الله فقال وبلك اولست احمي اهل الارض ان يتقوا الله قال ثورق  
 الرجل فقال خالد بن الوليد رسول الله الا اضرب عنقه فقال لا لعله ان يكون يصلي قال خالد دكر من مصلي يقول بلسا انه مالميس في قلبه فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اني امرؤ من ان انقلب عن قلب الناس ولا اسبق بطونهم قال ثم نظر اليه وهو متعجب فقال انه يخرج من ضضي هذا قوم ينزلون كتاب الله رطبا لا يجاوز خارجهم يمرون  
 من الدين كما يمرون من الرومية قال اظنه قال لئن ادرتكم لاقتلهم قتل ثورق وحل ثمانية عثمان بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد  
 وقال وعلقمة بن علاثة ولم ينكرهما بن الطفيل وقال ثاني الجبهة ولم يقل ناشرا وزاد فقال اليه عمر بن الخطاب فقال رسول الله الا اضرب عنقه قال لا ثم ادبر فقام  
 اليه خالد سيف الله فقال رسول الله الا اضرب عنقه قال لا فقال انه يخرج من ضضي هذا قوم ينزلون كتاب الله ليشاركوا رطبا وقال عمار حاسبته قال لئن ادرتكم  
 لاقتلهم قتل ثورق وحل ثمانية بن عثمان بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد وقال بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد  
 وعلقمة بن علاثة واما عامر بن الطفيل فقال ناشرا الجبهة كمش الحية مخلوق الرأس مشورا الاذار فقال رسول الله اتق الله فقال وبلك اولست احمي اهل الارض ان يتقوا الله قال ثورق  
 محمد بن المثني قال ناعبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة وعطاء بن يسار انهما اتيا ابا سعيد الخدري فسالاه عن الجودية  
 هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينكرها قال لا ادرى من انكرها ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذا الايام وهو لم يقل منها قوم  
 تحفرون صلاتكم مع صلاتهم فيخرجون القرآن لا يجاوز خلقهم او خارجهم يمرون من الاسلام كما يمرون من الرومية فينظر الراعي الى سمه الى نضله الى صافيه  
 في الفوتة هل علي بها من اللد شيء حل ثني ابو الطاهر قال ان عبد الله بن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري  
 وحل ثني حرملة بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن القهري قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري  
 ان ابا سعيد الخدري قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسما انا ذوا الحنثيضي ذوهو رجل من بني عقيم فقال يا رسول الله اعدل  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ومن يعدل اذا لم يعدل فدينه حزين وخبرنا ان لم يعدل فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله اذن لي في اضرب عنقه قال رسول الله صلى  
 عليه وسلم دعه فان له اصحابا يخلصون حتى لا يصلوا مع صلاتهم مع صلاتهم فيخرجون القرآن لا يجاوز خلقهم او خارجهم يمرون من الاسلام كما يمرون من الرومية فينظر الراعي الى نضله  
 فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى نضله فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى نضله فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة  
 احدى عضليه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة تكدد مخرجون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاتفقوا في سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واشهد ان علي بن ابي طالب فانتمهم وانما معه فارس بن لك الرجل فالتفت فوجد فاني به حتى نظرت اليه على نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت

انه ضبط بالمجتبى والمهملتين جميعا وهذا صحيح في اللغة قالوا اصل الثني اسماء كثيرة منها الضمى بالمجتبى والمهملتين والآخر بكسر النون والنحاس السخ بكسر السين اسكان النون وبها جمعة و  
 العنصر العيص والارومة قوله صلى الله عليه وسلم لئن ادرتكم لاقتلهم قتل عايد حبل ثمانية بن سعيد قال ناعبد الواحد بن عمار بن القعقاع قال ناعبد الرحمن بن ابي نعيم قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول بعثت علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن  
 بذهبية في ادبهم مفرط لم تحصل من تراجمها قال قسمها بين اربعة نفرين عيينة بن بدر والافوع بن جابر بن الحارث بن ابي رباح اما علقمة بن علاثة واما عامر بن الطفيل  
 فقال رجل من اصحابه كنا نحن احق بهذا من هؤلاء قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا انا اؤمنوني وانا اؤمن من في السماء يايتني خبر الساء صباها وسلموا قال فقال رجل  
 غار العينين مشرب الوجنتين ناشرا الجبهة كمش الحية مخلوق الرأس مشورا الاذار فقال رسول الله اتق الله فقال وبلك اولست احمي اهل الارض ان يتقوا الله قال ثورق  
 الرجل فقال خالد بن الوليد رسول الله الا اضرب عنقه فقال لا لعله ان يكون يصلي قال خالد دكر من مصلي يقول بلسا انه مالميس في قلبه فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اني امرؤ من ان انقلب عن قلب الناس ولا اسبق بطونهم قال ثم نظر اليه وهو متعجب فقال انه يخرج من ضضي هذا قوم ينزلون كتاب الله رطبا لا يجاوز خارجهم يمرون  
 من الدين كما يمرون من الرومية قال اظنه قال لئن ادرتكم لاقتلهم قتل ثورق وحل ثمانية عثمان بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد  
 وقال وعلقمة بن علاثة ولم ينكرهما بن الطفيل وقال ثاني الجبهة ولم يقل ناشرا وزاد فقال اليه عمر بن الخطاب فقال رسول الله الا اضرب عنقه قال لا ثم ادبر فقام  
 اليه خالد سيف الله فقال رسول الله الا اضرب عنقه قال لا فقال انه يخرج من ضضي هذا قوم ينزلون كتاب الله ليشاركوا رطبا وقال عمار حاسبته قال لئن ادرتكم  
 لاقتلهم قتل ثورق وحل ثمانية بن عثمان بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد وقال بن ابي شيبة ناجي عن عمار بن القعقاع بهذا الاسناد  
 وعلقمة بن علاثة واما عامر بن الطفيل فقال ناشرا الجبهة كمش الحية مخلوق الرأس مشورا الاذار فقال رسول الله اتق الله فقال وبلك اولست احمي اهل الارض ان يتقوا الله قال ثورق  
 محمد بن المثني قال ناعبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة وعطاء بن يسار انهما اتيا ابا سعيد الخدري فسالاه عن الجودية  
 هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينكرها قال لا ادرى من انكرها ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذا الايام وهو لم يقل منها قوم  
 تحفرون صلاتكم مع صلاتهم فيخرجون القرآن لا يجاوز خلقهم او خارجهم يمرون من الاسلام كما يمرون من الرومية فينظر الراعي الى سمه الى نضله الى صافيه  
 في الفوتة هل علي بها من اللد شيء حل ثني ابو الطاهر قال ان عبد الله بن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري  
 وحل ثني حرملة بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن القهري قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري  
 ان ابا سعيد الخدري قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسما انا ذوا الحنثيضي ذوهو رجل من بني عقيم فقال يا رسول الله اعدل  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ومن يعدل اذا لم يعدل فدينه حزين وخبرنا ان لم يعدل فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله اذن لي في اضرب عنقه قال رسول الله صلى  
 عليه وسلم دعه فان له اصحابا يخلصون حتى لا يصلوا مع صلاتهم مع صلاتهم فيخرجون القرآن لا يجاوز خلقهم او خارجهم يمرون من الاسلام كما يمرون من الرومية فينظر الراعي الى نضله  
 فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى نضله فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى نضله فلا يوجل فيه شيء ثم ينظر الى رصاة  
 احدى عضليه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة تكدد مخرجون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاتفقوا في سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واشهد ان علي بن ابي طالب فانتمهم وانما معه فارس بن لك الرجل فالتفت فوجد فاني به حتى نظرت اليه على نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢









ان عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب خزان ابيه ربيعة بن الحارث والقاسم بن عبد المطلب قال لا لعبد المطلب بن ربيعة وللفضل بن عباس نقيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث ذلك وقال فيه فأنقذني على رد الكوفة ثم اضجع عليه قال انما ابو حسن القمي وهو كاهن مكاني حتى يرجع اليكما ابنا كما رجونا ما جئنا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في الحديث ثم قال لنا ان هذه الصلوات انما هي او سخر الناس انها لا تخل لمحمد ولا لاول محبته صلى الله عليه وسلم وقال ايضا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوا الى محبة بن حزم وهو رجل من بني اسد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمله على الانعام حل ثمانية قتيبة بن سعيد قال ناليت وحديثنا محمد بن ربح قال انا الليث عن ابن شهاب ان عبيد بن السباق قال ان جويرة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فقال هل من طعام قالت لا والله يرسل الله ما عندنا طعام الاعظم من شاة اعطيت مولاتي من الصلوة فقال تزيير فقد بلغت محلها حل ثمانية ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقل واسحق ابن ابراهيم جميعا عن ابن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد نحوه وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالانا واوكيع وحديثنا محمد بن المنشي وابن بشار والافضل بن جعفر كلاهما عن شعبة عن قتادة عن انس وحديثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ناابي قال ناشبة عن قتادة سمع انس بن مالك قال هذا الذي روينا الى النبي صلى الله عليه وسلم كما نصرت به فيها فقال هو لها صدقة ولنا هدية وحديثنا عبيد الله بن معاذ قال ناابي قال ناشبة وحديثنا محمد بن المنشي وابن بشار واللفظ له قالانا محمد بن جعفر قال ناشبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة والنبي صلى الله عليه وسلم يلجم بقرفيل هل اما تصلق به علي بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية حل ثمانية هير بن حرز ابو كريب قالانا ابو مغوية نا هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت كانت في بريرة ثلاث قضيات كان الناس يتصلون عليها وتهدي لنا فلذلك لبني صلى الله عليه وسلم فقال هو عليها صدقة ولكم هدية فكوه وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا حسين ابن علي عن زائدة عن سماك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة وحديثنا محمد بن المنشي قال نا محمد بن جعفر قال ناشبة قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك وحديثنا ابو الطاهر قال نا ابن وهب قال اخبرني مالك بن انس عن ربيعة عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك غير انه قال وهو لنا منها هدية حل ثمانية زهير بن حرب قال نا اسمعيل بن ابراهيم عن خالد عن حفصة عن ام عطية قالت بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة من الصلوة فبعثت الى عائشة منها بشيء فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عائشة قال هل عندك شيء قالت لا الا ان نسبية بعثت اليها من الشاة التي بعثتم بها اليها قال انها قد بلغت محلها حل ثمانية عبد الرحمن بن سلام والجهمي قال نا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد وهو ابن زياد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية اكل منها وان قيل صدقة لم يأكل منها حل ثمانية بن يحيى وابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقل واسحق بن ابراهيم قال يحيى نا ووكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى وحديثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ناابي عن شعبة عن عمرو بن مرة قال لعبد الله بن ابي اوفى

(قوله عن علي رضي الله عنه وقال انا ابو حسن القرم) هو بتونين حسن واما القرم فبالراء مرفوع وهو السيد واصله فحل الابل قال الخطابي معناه المتقدم في المعرفة بالامور والرائي الخلف في الصحاح الاوجه  
 ضبطه وهو المعروف في نسخ بلادنا والثاني ككاه القاضي ابو حسن القوم بالواو وباضافة حسن الى القوم معناه عالم القوم ودور ائمتهم الثالث حكاه القاضي ايضا ابو حسن بالتونين والقوم بالواو مرفوع انا من علمتم  
 رأيي ايها القوم وبهذا ضعيف لان حروف النداء لا تتخذ في نداء القوم ونحوه (قوله لا اريم مكانا) هو بفتح الهيمزة وكسر الراء اے لا افارقة (قوله) والسلا اريم مكانے حتى يرجع اليك  
 ابنك اسجورا ما بختنا به (قوله) بخور هو بفتح الحاء المهملة اے بخواب ذلك قال الهروي في تفسيره يقال كلمته فمارد على حورا ولا حورا اے جوابا قال ويجوز ان يكون معناه الخبيثة اے  
 يرجع بالخبيثة واصل الحور الرجوع الى النقص قال القاضي بهذا شبه ببيان الحديث واما قوله ابنك انكنا ضبطناه ابنكنا بالتثنية ووقع في بعض الاصول ابنكنا بالواو على الجمع  
 وحكاه القاضي ايضا قال وهو وهم والصواب الاول وقال وقد يصح الثاني على مذاهب من جمع الاثنين (قوله صلى الله عليه وسلم ادعوا لى محمية بن جزة) وهو رجل من بني اسد ما  
 محمية فميم مفتوحة ثم حاء مهملة ساكنة ثم ميم اخرى مكسورة ثم ياء مخففة واما جزة فنجيم مفتوحة ثم زاء ساكنة ثم هيمزة هذا هو الاصح قال القاضي بهذا قوله عامة الحفاظ واهل اللسان  
 ومعلم الرواة وقال عبد الغني بن سعيد يقال جزة بكسر الزاء يلعن وبالياء وكذا وقع في بعض النسخ في بلادنا قال القاضي وقال ابو عبيد هو عندنا جزة مشد الزلے واما  
 قوله وهو رجل من بني اسد فقال القاضي كذا وقع والمحموظ انه من بنى زبيد لا من بني اسد بال

اباحة الهدية للنبى صلى الله عليه وسلم ولبنى هاشم وبنى المطلب وان كان المهدي ملكها بطريق الصدقة وبيان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليها زال عنها وصف الصدقة  
 وحلت لكل احد من كانت الصدقة محرمة عليه (قوله ان عبيد بن السباق) هو بفتح السين المهمله وتشديد الباء الموحدة (قوله صلى الله عليه وسلم في لحم الشاة الذي  
 اعطيته مولاة جويرة من الصدقة قريبه فقد بلغت محلها) هو بكسر الحاء ازال عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وقيمه دليل للشافعي وموافقه ان لحم الاضحية اذا قبضه  
 المتصدق عليه وسائر الصدقات يجوز لقابضها بيعها ويحل لمن اهداها اليه او ملكها منه بطريق آخر وقال بعض المالكية لا يجوز بيع لحم الاضحية لقابضها (قوله كلامها عن شعبة عن  
 قتادة عن انس ثم قال في الطريق الآخر حدثنا شعبة عن قتادة سمع انس بن مالك) فيه التنبيه على انتفاء تدليس قتادة لانه عن انس في الرواية الاولى وصرح بالسماع في الثانية وقد سبق  
 مرات ان المدلس لا ينجح بعنئنه الا ان ثبت سماعه لذلك الحديث من ذلك الشيخ من طريق آخر فنبه مسلم رحمه الله على ذلك (قوله عن الاسود عن عائشة واتي النبي صلى الله  
 وسلم بلحم بقرة) هكذا هو في كثير من الاصول المتبعة واكثرها واتي بالواد وفي بعضها التي بغير واو وكلها ما صحح والواد عاطفة على بعض من الحديث لم يذكره هنا (قوله كان في برة ثلاث  
 قضيت) فذكر منها قوله صلى الله عليه وسلم هو عليها صدقة وكلم هدية) ولم يذكر هنا الثانية والثالثة وهما اللواتي اعنى بتغيير ما في نسخ النكاح حين اعتقت تحت عبده  
 سياقي بيان الثلاث مشروحة ان شاء الله تعالى في كتاب النكاح (قوله الا ان نسيت بعثت اليها) هي نسيت بضم النون وفتح السين المهمله واسكان اليا  
 ويقال فيها ايضا نسيت بفتح النون وكسر السين وسه اسم عطية (قوله ان النسب) صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية اكل منها وان  
 قيل صدقة لم ياكل منها) فيه استعمال الورع والفحص عن اصل المأكول والمشرب **باب** الهدايا التي تصدق

الفوم  
 الباق  
 على  
 باحة الهدى صلي عليه سادس بن جعفر ومن الطراد كان ملكا ابن ملك القدر ان الصلح  
 اذ اتبعها المنصور عليه السلام وصف الصدقة محمدا لكل احد ممن كانت اصل قدر خمرية عليه  
 نازي  
 ١٣٥٠  
 في  
 با  
 والاعلان اني ابعده عنه  
 تاج  
 ١٣٥٠







































































فقطر النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فوسكت فجاءه الوحي فاشار عمر بن الخطاب الى بعل بن امية فقال بعل فادخل راسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم يحمر الوجه يغبط ساعة  
 ثم يرى عنه فقال بن الذي سألني عن العمة انما قال للنفس الرجل فجاءه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الطيب الذي بك فاعسله ثلث مرات واما الحبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك  
 ما تصنع في حجبك وحل ثيابك عقبة بن مكرم العجمي ومحمد بن رافع واللفظ لان رافع قال حدثنا وهب بن جرير بن حازم عن ثوبان قال سمعت قيسا يحدث عن عطاء عن صفوان بن يحيى  
 بن امية عن ابيه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجمل فادخل بالعمرة وهو مصفر الحجة وراسه وعليه حبة فقال يا رسول الله اني احرمت بعمرة وانا كما ترى فقال  
 انزع عنك الحبة واغسل عنك الصفرة وما كنت صانعا في حجبك فاصنع في عمرتك **وحل ثيابك** استثنى بن منصور اخبرنا ابو علي عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا بلال بن ابي  
 معروف قال سمعت عطاء قال اخبرني صفوان بن يحيى عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا رجل عليه حبة بها اثر من خلوق فقال يا رسول الله اني احرمت  
 بعمرة فكيف افعل فسكت عنه فلم يرجع اليه كان عمره سبعة اذ انزل عليه الوحي يظله فقلت لعمراني احب اذ انزل عليه ان يدخل اسي معه في الثوب فلما انزل عليه الوحي خمره عمره  
 بالثوب فحنت فادخلت رأسي معه في الثوب فنظرت اليه فلما سري عنه قال بن السائل انما قال العمة فقال اليه الرجل فقال انزع عنك حبتك اغسل ثيابك الذي بك واغسل  
 في عمرتك ما كنت فاعلا في حجبك **وحل ثيابك** يحيى بن عيسى بن خلف بن هشام وابو الربيع وقتيبة جميعا عن حماد قال يحيى بن خنيس احمد بن زيد عن عمر بن دينار عن طاووس عن ابن عباس  
 قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة ولا هلال لشاة الحفة ولا هلال عند قرن ولا هلال لمن يكلمه قال فمن لهن ومن اتى عليهن من غبه اهلهم  
 ممن اسراد الحج والعمرة فمن كان دونهن فمن اهلهم وكذا

بن عمر

بن سعيد

بن

كان كثيرا

**قوله صلى الله عليه وسلم** اما الطيب الذي بك فاعسله ثلاث مرات انما امر بالثلاث مبالغة في الزيادة والواجب الاثلاث فان حصلت برة لغت لم تجب الزيادة ولعل الطيب الذي كان على هذا الرجل كثير ويؤيده قوله  
 قال القاضي ويحتمل ان قال له ثلاث مرات اغسله فكل القول ثلاثا والصواب ما سبق واشهد العلم **قوله عقبة بن مكرم** هو يفتح الراء **قوله** في بعض هذا الروايات صفوان بن يحيى بن امية وفي بعضها ابن مينة وما  
 صحيحان فامية ابو يحيى ومينة ام يحيى وقيل حبة والمشهد الاول فنسبتا الى ابيه وقارة الى امه وهي مينة بضم الميم وبعد انون ساكنة **قوله** حذرا راجح هو بالباء الواو **قوله** فكنت عنه فلم يرجع اليه اي لم يرجع اليه  
**قوله** خمره عمره بالثوب اي عطاءه واما ادخال يحيى راسه رؤيته النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال اذن علمه في ذلك فكله محمول على علمه من النبي صلى الله عليه وسلم لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت وتلك الحال  
 لان فيه تقوية الايمان بمشاهدة حالة الوحي الكريم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الباب ثلاثة احاديث حديث بن عباس اكملها الانصرح فيمنع المواقيت الاربعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا ذكره  
 مسلم في اول الباب ثم حديث ابن عمر لانه لم يخطئ ميقات اهل اليمن بل بلغه بلا غش حديث جابر لان ابا الزبير قال حسب ما روي في ثبوته فوافقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة  
 بضم الحاء والمهله وبالفاء وهي البدو المواقيت من مكة بينها عشرة مراحل وتسع دوي قريظة من المدينة على نحو ستة اميال منها واهل الشام الحجة دوي ميقات لهم واهل مصر دوي حجة مضمومة ثم جاءهملة ساكنة قيل سميت  
 بذلك لان السيل اجمعها في وقت يقال لها مهية بفتح الميم واسكان الهاء وفتح المشاة تحت كما ذكره في بعض روايات مسلم وحكي القاضي عياض عن بعضهم كسر الهاء والهمزة مشهورا اسكانها وهي على نحو ثلاث مراحل  
 من مكة على طريق المدينة واهل اليمن يسمون بفتح المشاة تحت والامير يقال ايضا الممهدة بدل لاهل الشام مشهورتان وهو جبل من جبال تهامة على مئتين من مكة واهل نجد قرن المنازل بفتح القاف واسكان  
 بلا خلاف بين اهل العلم من اهل الحديث واللغة والتاريخ والاسماء وغيرهم وغلط الجوهري في صحاحه في غلطين فاحتسب فقال بفتح الراء وزعم ان اويسا القرني رضي الله عنه منسوب اليه الصواب سكان الراء وان  
 اويسا منسوب الى قبيلة معروفة يقال لهم بنو قرن وهم بنو من مراد القبيلة المعروفة بنسب اليها المرادي وقرن المنازل على نحو مئتين من مكة قالوا وهو اقرب المواقيت واما ذات عرق بكسر العين فهي ميقات اهل العراق  
 واختلف العلماء اهل صارت ميقاتهم بتوقيت النبي صلى الله عليه وسلم باجتهادهم من الخطأ وفي المسألة وجهان لاصحاب الشافعي اجمعهم وهو فضل الشافعي في الامم انه بتوقيت عمره ذلك صحيح البخاري  
 ودليل من قال بتوقيت النبي صلى الله عليه وسلم حديث جابر لكنه غير ثابت لعدم جزمه برفعه واما قول الدارقطني انه حديث ضعيف لان العراق لم تكن تحت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فكلامه في تضعيف صحيح  
 ووسيله ما ذكرته واما استدلاله بالضعف بعد فتح العراق ففاسد لانه لا يمنع ان يحجر النبي صلى الله عليه وسلم بعلمه بانه سيفتح ويكون ذلك من هجرات النبي صلى الله عليه وسلم والاخبار بالغيبيات  
 المستقبلات كما انه صلى الله عليه وسلم وقت لاهل الشام الحجة في جميع الاحاديث الصحيحة ومعلوم ان الشام لم يكن فتح حينئذ وقد ثبتت الاحاديث الصحيحة عنه صلى الله عليه وسلم انه اخبر  
 بفتح الشام واليمن والعراق وانهم ياتون اليهم يبتغون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وانه صلى الله عليه وسلم اخبر بانه زويت له مشارق الارض ومنازلها وقال سيبلغ امتي ما زوى لي منها وانهم سيفتحون  
 مصر ويأرضون فيها القراطين عيسى عليه السلام ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق وكل هذه الاحاديث في الصحيح وفي الصحيح من هذا القبيل ما يطول ذكره والاعلم واجمع العلماء على ان هذه المواقيت  
 مشروعة ثم قال مالك ابو حنيفة والشافعي احمد والجمهور في اجابة لوتر كها واحرم بعد مجاوزتها ثم ولزمه دم صحيح جرد قال عطاء والنخعي لاشي عليه قال سعيد بن جابر الصحيح حجة وفائدة المواقيت ان من اراد  
 او عمرة حرم عليه مجاوزتها بغير احرام ولزمه الدم كما ذكرنا قال اصحابنا فان عاد الى الميقات قبل التلبس بنسك سقط عنه الدم وفي المراد بهذا النسك خلاف منتشر وانما من لا يريد مجاوزة فلا يلزمه الاحرام  
 لدخول مكة على الصحيح من مذهبننا سواد دخل الحاجة يتنكر كخطاب حشاش من صيدا ونحوهم ولا يتنكر كجارة وزيارة ونحوها وللشافعي قول ضعيف انه يجب لاحرام الحج او عمرة ان يدخل مكة وغيره من الحرم لا يتنكر  
 بشرط سبق بيانه في اول كتاب الحج واما من مر بالميقات غير مر بغير دخول الحرم بل بالحاجة دونه ثم بالمراد ان يحرم من موضعه الذي بالرفيق فان جاوزه بلا احرام ثم حرم ثم ولزمه الدم وان حرم من الموضع الذي بالمراد الجواز لا يلزم  
 ولا يكلف الرجوع الى الميقات هذا مذهبننا ومذهب الجمهور وقال احمد واسحق يلزم الرجوع الى الميقات **قوله** وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة ولا هلال لشاة الحفة ولا هلال عند قرن  
 ولا هلال لمن يكلمه في القرن من غير العتق في بعض ما قربنا بالالف وهو الاجود لانه موضع واسم جبل فوجب صفة الذي وقع فيه العتق انما هو اذ اذنا فوالا لعل كما جرت عادة بعض الجاهل فيكتبون يقول سمعت انس يقول انك لا تتنوي فحتم على  
 ان يقر ان من منصوصا بغير تنوي فيكون ارادة البتة فيترك صفة **قوله** صلى الله عليه وسلم لمن لم يزل في عليهن من غير اهلهم قال القاضي كذا جازت بلروا في الصحيحين وغيرهما عند اكثر الروايات قال وقع عند بعض اهل البخاري وسلم  
 فمن لهم كذا رواه ابو داود وغيره وكذا ذكره مسلم من ابيه بن ابي شيبه وهو الوجه لا يميز لاهل هذه المواضع قال وطبراني المشهور ان الضمير في اهل على المواضع والاقطار المذكورة وهي المدينة والشام واليمن ونحوها هذه المواقيت  
 الاقطار والمراد بها في المضاف اقام المضام في هذه المواضع في اهلهم من غير اهلهم معناه ان الشامى مثلا اذ امر بميقات المدينة في ذهابه لم يلزم من ميقات المدينة ولا يجوز له تأخيرها الى ميقات  
 الشام الذي هو الحجة وكذا الباقي من المواقيت في هذا الخلاف فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم لمن لم يزل في عليهن من غير اهلهم من اراد الحج والعرفه فلهذا المذهب الصحيح فمن مر بالميقات لا يريد مجاوزة فلا يلزمه الاحرام فكل  
 وقد سبقت المسئلة واضحة قال بعض العلما وفيه لانه على الحج على التراخي لا على الفور وقد سبقت المسئلة واضحة في اول كتاب الحج **قوله** صلى الله عليه وسلم لمن لم يزل في عليهن من غير اهلهم من اراد الحج والعرفه فلهذا المذهب الصحيح فمن مر بالميقات لا يريد مجاوزة فلا يلزمه الاحرام فكل  
 والميقات فيمقتات مسكنه ولا يلزمه الذهاب الى الميقات ولا يجوز له مجاوزة مسكنه بغير احرام هذا مذهبننا ومذهب العلما كافة الاجماع فيقال ميقاته مكة بنفسها **قوله** صلى الله عليه وسلم لمن لم يزل في عليهن من غير اهلهم من اراد الحج والعرفه فلهذا المذهب الصحيح فمن مر بالميقات لا يريد مجاوزة فلا يلزمه الاحرام فكل  
 اهل مكة يهلون منها كذا في جميع النسخ وهو صحيح وخاه وكذا في كذا من جاوز مسكنه الميقات حتى اهل مكة يهلون منها وجميع العلما على هذا فكل من كان في مكة من اهلها او وارد اليها او اراد الاحرام بالحج فيمقتات نفسه ولا يجوز له ترك مكة والاحرام

الى مكة

ويكون ارادة

قوله وهو مصفر لحجته وراسه هو اسم فاعل من التصفير ولحجته  
 بالنصب مفعول به















يقول سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالفاحة فمنا الحرم ومنا عيب الحرم اذ بصم ثب باصمى بي يترأون شيئا فنظرت فاذا حمار وحش فاسرجت فرسي اخذت رجلي ثور كبت فسقط متى سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لا نعينك عليه بشئ فنزلت فتناء ولته ثور كبت فادركت الحمار من خلفه هو وراء اكمة فطعنت برنحي فعقرته فانبت به اصحابي فقال بعضهم كلوا وقال بعضهم لا تاكلوه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقامنا فركت فرسي فادركته فقال هو حلال فكلوه **وحل ثنا عيسى بن عيسى** قال قرأت على ملك **وحل ثنا قتيبة** عن ملك فيما قرئ عليه عن ابى النضر عن نافع مولى ابى قتادة عن ابى قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين هو غير محرم فرأى حملا وحشيا فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان يناولوه سوطا فناولوا عليه فاهم محرم فناولوا عليه فاخذوا ثم شد على الحمار فقتل فاكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابى بعضهم فادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال غامى فطعمكموها الله **وحل ثنا قتيبة** عن ملك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى قتادة فى حملا الوحش مثل حديث ابى النضر غير ان فى حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شئى **وحل ثنا صالح بن مسمار السلمي** حدثنا معاذ بن هشام حدثنى ابى عرج بن ابى كئيس حدثنى عبد الله بن ابى قتادة قال انطلق ابى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يحرم وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عدل وابيعة فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبينما انا مع اصحابه يضحك بعضهم الى اذ نظرت فاذا النابجار وحش فحلت عليه فطعنته فابنته فاستعنتم فابوا وان يعينوني فاكلنا من لحمها وحشينا ان نقطع فانطلقت اطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفع فرسي شأوا واسئس شأوا فلقيت رجلا من بنى غفار فى جوف الليل فقلت اين لعيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركته يتبعون هو قائل السقيا للحقة فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرأون عليك السلام ورحمة الله وانهم قد خشوا ان يقطعوا ادراكك انتظرهم فانظرهم فقلت يا رسول الله انى اصطدت ومعى منة فاصلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انهم للقوم كلوا وهم محرمون **حل ثنى** ابو كامل الجحدري حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجا وخرجنا معه قال فصرف من اصحابه فيهم ابو قتادة فقال خذوا ساحل البحر حتى تلقوني قال فاخذوا ساحل البحر فلما انصرفوا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم احرموا كلهم الا باقتادة فانه لم يحرم فيمناهم يسيدون اذ راوهم وحش فحمل عليها ابو قتادة فعقر منها اثنا فماتوا فاكلوا من لحمها قال فقالوا اكلنا لحمنا ونحن محرمون قال فحملوا فابقي من لحم الا ثان فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرمنا

بهية ونحوها العذر ان يعتذر بذلك المهدى تطيبا لقلبه (قوله سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالقاهرة فمنا الحرم ومنا غير الحرم الى اخره) القاهرة بالقاف وبالجار  
المهله والمخففة هذا هو الصواب المعروف في جميع الكتب الذي قاله العلماء من كل طائفة قال القاضي كذا قيده الناس كلهم قال ورواه بعضهم عن البخاري بالقاف وهو وهم والصواب بالقاف  
هو وادعى تخميلي من السقيا على ثلث مراحل من المدينة وتسقيا بضم السين المهله واسكان القاف وجرى بالفاء وهو وهم والمدنية من اعمال العصر  
بضم الفاء واسكان الراء وبالعين المهله والآباء وودان قريتان من اعمال الفروع ايضا وتهم المذكورة في هذا الحديث هي عين ماء هناك على ثلاثة اميال من السقيا وهي ست  
منازة فوق مكسورة ومفتوحة ثم عين مهله ساكنة ثم باء مكسورة ثم نون قال القاضي عياض هي بكسر التاء وفتحها قال وروايتنا عن الاكشرين بالكسر قال وكذا قيده بالسكري  
في محله قال القاضي وبلغني عن ابني ذر الهسروى انه قال سمعت العرب تقولها بضم التاء وفتح العين وكسر الباء وهذا ضعيف واما غيبة فهي بغير ميم مفتوحة ثم ياء مشددة  
من تحت ساكنة ثم قاف مفتوحة وهي موضع من بلاد بني غفار بن مكة والمدينة قال القاضي وقيل هي بئر البني تغلبه (قوله فمنا الحرم ومنا غير الحرم) قد يقال كيف كان ابو قتادة وغيره  
منهم غير محرمين وقد جاوزوا ميقات المدينة وقد تقرر ان اراد جاوزا وعمره لا يجوز له مجاوزة الميقات غير محرم قال القاضي في جواب هذا قيل ان الميقات لم تكن وقت بعد قيل لان النبي  
صلى الله عليه وسلم بعث ابا قتادة ورفعته لكشف عدوهم بحجة الساحل كما ذكره مسلم في الرواية الاخرى وقيل ان لم يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بل بعثه اهل المدينة بعد ذلك  
الى النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم ان بعض العرب يقصدون الاغارة على المدينة وقيل ان خرج معهم ولكنه لم ينجوا ولا عثرة قال القاضي وهذا بعيد واسد اعلم (قوله فسقط مني سوطي فقلت لاصحابي  
كانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا واسد لا نعنيك عليه شي) وقال في الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شار اليه انسان منكم وامره بشي قالوا لا قال فكلوه) هذا ظاهر في الدلالة  
على تحريم الاشارة والاعانة من الحرم في قتل الصيد وكذلك الدلالة عليه كل سبب وفيه دليل للجمهور على ان حيفته في قوله لا تلحل الاعانة من الحرم الا اذا لم يكن اصطفا به وبهنا قوله فقال بعضهم  
فكلوه وقال بعضهم لا تاكلوه ثم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم سواحل فكلوه) في دليل على جواز الاجتهاد في مسائل الفروع والاختلاف فيها واسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم سواحل فكلوه)  
يرجع في ان الحلال اذا صا صيد ولم يكن من الحرم اعانة ولا اشارة ولادالة عليه صل الحرم اكله وقد سبق ان هذا مذموم الشافعي الاكثري (قوله اذ بعثت باصحابي يتناولون شيئا في الرواية الاخر  
بعضهم الى اذ نظرت فاذا انا بحمار وحش) هكذا وقع في جميع نسخ بلادنا بعضه الى مبتدئ اليد قال القاضي هذا خطأ وتصحيف ووقع في رواية بعض الرواة عن مسلم والصواب بعضكم  
بعض فاسقط لفظه بعض الصواب اشتباهها كما هو مشهور في باقي الروايات لانهم لو ضحكوا اليه لكانت اشارة منهم وقد قالوا انهم لم يشيروا اليه قلت لا يمكن رد هذه الرواية فقد سمعت هي  
الرواية الاخرى وليس في واحدة منها دلالة ولا اشارة الى الصيد فان مجرد الضحك ليس فيه اشارة قال العلماء وانما ضحكوا تعجبا من عروصل الصيد ولا قدرة لهم عليهم منه واسد اعلم (قوله  
اذا حمار وحش) وكذا ذكر في اكثر الروايات حمار وحش وفي رواية الى كامل الجحدي اذ راوا حمار وحش فحل عليها ابو قتادة فحقر منها انا ما فاكها من لحمها فمذه الرواية تبين ان الحمار في اكثر الروايات  
مراد به البني وهي الاثان وسيت حمارا مجازا (قوله صلى الله عليه وسلم بل معكم من لحمه شي وفي الرواية الاخرى بل معكم منه شي قالوا معناه رجله فاخذ به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلها) انما اخذ بها  
اكلها تطيبا لقلوبهم في اباحتها ومبالغة في ازالة الشك شبهة عليهم يحصلون لاختلاف بينهم فيه قبل ذلك (قوله فقال بما هي طعنة) بضم الطاء اي الطعام (قوله ارفع فرسي شاوا واسير شاوا)  
بوالشين الجمجمة هموز والشا والطلق والغاية ومعناه اركضه شديدا وقتا واسوقه بسهولة وقتا (قوله فقلت اين لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركت تبعتني هو قال السقيا) اما غيبة  
السقيا وتهم فسبق ضبطهم بها بنهم (قوله قائل روي بوجهين اصحها واشهرهما قائل بهمة بين الالف واللام من القيلولة ومعناه تركت تبعتني في عزمه ان يقبل السقيا ومعنى قائل سيقيل ولم يذكر القاضي  
شرح مسلم وصاحب المطالع والجمهور غير هذا بمعناه والوجه الثاني انه قائل بالباء الواحدة وهو ضعيف فغير كانه تصحيف وان صح نفاه ان تبعت موضع مقابل للسقيا (قوله قلت يا رسول الله ان اصابك لقرون  
ليك السلام ورحمة الله) فليستحباب رسال السلام الى النائب سوا كان فضل من المرسل لان لا اذا ارسله الى من هو افضل من دونه الى قال اصحابنا ويحب على الرسول تسليمه ويحب على المرسل اليه رد الجواب صريح  
في الفور (قوله يا رسول الله اني اصاب مني منه فاضله) هكذا هو في بعض النسخ وهو صحيح وهو بفتح الصا والمخففة والضيم في مزيد على الصي الجندون الذي على يده ويقال تشديد الصاد وفي بعض النسخ منه فاضله

بسم

عز وجل

3

لکھنؤ

نا صدق

والله اعلم

قوله فطعنته فاثبتته من الاثبات اى جلسته وجعلته ثابتا في مكانه  
وقوله فاستعنتهم بالفاء يقتضى انه ما مات من طعنه بل اخذوه و  
ذبحوه لذلك احتاج الى الاستعانة به هو استعانة في الحمل وغيره والله  
تعالى اعلم-





ثم قال هل عندك نسك قال ما قد رُعلية فامر ان يصوم ثلثة ايام ويطعم ست مساكين لنسك مسكينين صام فانزل الله عز وجل فيه خاصة فمن كان منكم مريضاً او بليداً من رأسه ثم كانت للمسلمين عامته **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال سئلت اخبرنا وقال الاخران حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن طاووس وعطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا المعتمر بن منصور حدثنا سليمان بن بلال عن علقمة بن ابى علقمة عن عبد الرحمن الاعرج عن ابن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بطريق مكة وهو محرم وسط رأسه **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقذ وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال ابو بكر حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا ايوب بن موسى عن نبيه بن وهب قال خرجنا مع ابا ن عثمان حتى ذكنا بعمل شكتي عمر بن عبد الله عيني فلما كنا بالرحاء اشتد وجعه فارسل الى ابا ن عثمان يسأله فارسل اليه ان اضمد لها بالصبغ فان عثمان حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل اذا اشتكت عيونه وهو محرم ضمدها بالصبغ **وحل ثنا** ايوب بن ابراهيم الخنطلي قال خبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني ابي حدثنا ايوب بن موسى حدثني نبيه بن وهب عن عمر بن عبد الله بن عمر بن ممدت عيونه فاراد ان يكحلها فانها ابا ن عثمان وامر ان يصمد لها بالصبغ وحدث عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل ذلك **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقذ وزهير بن حرب وقيبة بن سعيد قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن زيد بن اسلم **وحل ثنا** قتيبة بن سعيد هذا حديثه عن ملك بن انس قال قرئ عليه عن زيد بن اسلم عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن عبد الله بن عباس والمصور بن مخزوم متانما اختلغا بالابواء فقال عبد الله بن عباس يغسل المحرم رأسه وقال المسور لا يغسل المحرم رأسه فارسلني ابن عباس الى ايوب الانصاري اسأله عن ذلك فوجدته يغتسل بين القرنين وهو يستتر بثوب قال فسلمت عليه فقال من هذا فقلت انا عبد الله بن حنين ارسلني اليك عبد الله بن عباس اسألك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوضع ايوب يده على الثوب فطأه حتى بدا لي رأسه ثم قال لانسان يصيب فضرب على رأسه ثم حرك رأسه بيدي فقبل بهما فادبر ثم قال هكذا امرأته صلى الله عليه وسلم يفعل

واما قوله في رواية بل عندك شك قال ما اقدر عليه فامر ان يصوم ثلثة ايام فليس المراد به ان الصوم لا يجزى الا لعدم الهدي بل هو محمول على انه سال عن الشك فان وجده اخبره بانه مخير بينه وبين الصيام  
 والاطعام وان عذرهم فهو مخير بين الصيام والاطعام والفق العلماء على القول بظاهر هذا الحديث الا ما حكى عن ابى حنيفة وابو ثوري ان نصف الصلح لكل مسكين انما هو في الحظفة فاما التمسك  
 والشجر وغيرهما فيجب صاع لكل مسكين وبهذا خلاف لفعله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ثلثة اصع من تمر وعن احمد بن حنبل وابي انه لكل مسكين مدر حنطة او نصف صاع من غيره  
 وعن الحسن البصري وبعض السلف انه يجب اطعام عشرة مساكين او صوم عشرة ايام وهذا ضعيف منا بذكره مردود قوله صلى الله عليه وسلم او اطعم ثلثة اصع من تمر على ستة مساكين (معناه  
 مقسومة على ستة مساكين) والاصح جمع صاع وفي الصلح الغتان التذكير والتانيث وهو كميال يسح خمسة ارطال وثلاثة بالبندادك هذا ذهب مالك الشافعي واحمد وجابر العلماء وقال  
 ابو حنيفة يسح ثمانية ارطال واطعموا على ان الصلح اربعة امداد وهذا الذي قد مرنا من ان الاصع جمع صاع صحيح وقد ثبت استعمال الاصع في هذا الحديث الصحيح من كلام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكذلك هو مشهور في كلام الصحابة والعلماء بعدهم وفي كتب اللغة وكتب النحو والنصراف ولا خلاف في جوازه وصحته واما ما ذكره ابن مكي في كتابه تنقيح اللسان ان قوله لم في جمع الصلح  
 اصع محسن خطأ العوام وان صدقوا اصور فغلط منه وفيه بطلان وعجب قوله بطلان اشتها لللفظة في كتب الحديث واللغة والعربية واطعموا على صحته ومن باب القلوب قالوا فيجوز في جمع صاع اصع في  
 ادر وهو باب معروف في كتب العربية لان فاء الكلمة في اصع صاد وعينها واو فقلبت الواو همزة ونقلت الى موضع الفاء ثم قلبت الهمزة الفاحين اجتمعت هي وهمزة الجمع فصارت اصعا ووزنه عندهم  
 اعتل وكذلك القول في ادر ونحوه (قوله صلى الله عليه وسلم سوام راسك) اي القمل (قوله صلى الله عليه وسلم الشك في رواية ما يسهل في رواية شاة) الجميع بمعنى واحد وهو شاة وشروطها ان يجزى  
 في الاضحية ويقال للشاة وغيرها ما يجزى في الاضحية نسيك ويقال لشك ينسك ينسك السنين كسر في المضارع والعلم انهم (قوله لعبد بن حمزة) اصع من اسكان الجوز (قوله ولا راسه يهاتف قلما  
 يتماقط ويتناثر قوله صلى الله عليه وسلم تصدق بفرق) هو بفتح الراء واسكانها الغتان وفسره في الرواية الثانية بثلثة اصع وكذا هو وقد سبق بيانه واصلح في كتاب الطهارة قوله القمل راسه يفتح  
 القاف وكسر الميم كسر ليل باب جواز الحجة للمحرم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع بطريق مكة وهو محرم وسط راسه وسط الراس يفتح السنين قال بل اللغة كل ما كان بين بعضه من بعض كوسط  
 الصف والغداة والسجدة وحلقه الناس ونحو ذلك فهو وسط بالاسكان وما كان ملصقا لا يبين بعضه من بعض كالدار والساحة والراس في الراحة فهو وسط يفتح السنين قال الانصاري في المجزى  
 وغيرها وقد جازوا في المفتوح الاسكان ولم يجزوا في اسكان الفتح وفي هذا الحديث دليل بجواز الحجة للمحرم وقد اجمع العلماء على جواز هاله في الراس وغيره اذا كان له عذر في ذلك وان  
 قطع الشعر حينئذ لكن عليه الفدية لقطع الشعر فان لم يقطع فلا فدية عليه وليس المسئلة قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فدية الآية وبهذا الحديث محمول على ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان له عذر في الحجة في وسط الراس لانه لا ينفك عن قطع شعره اذا اراد المحرم الحجة لغير حاجة فان تضمنت قطع شعره في حرام التحريم قطع الشعر وان تضمنت ذلك بان كانت  
 في موضع لا شعر فيه في جازة عندنا وعند الجمهور ولا فدية فيها وعن ابن عمر ومالك كراستها وعن الحسن البصري فيها الفدية وليكن ان اخراج الدم ليس حراما في الاحرام وفي هذا الحديث  
 بيان لقدر من مسائل الاحرام وهي ان الحلق واللباس وقتل الصيد ونحو ذلك من المحرمات يباح للحاجة وعليه الفدية كمن احتاج الى حلق او لباس لمريض او حرا او بدوا وقتل صيد للحاجة وغير  
 ذلك والى علم باب جواز اداة المحرم عينية (قوله عن نبي بن وهب) هو بنون ضمومة ثم با مفتوحة موحدة ثم شاة تحت ساكنة (قوله مع ابان بن عثمان) قد سبق في اول الكتاب ان  
 في ابان وجهين الصرف وعدده الصحيح الا شهر الصرف فمن صرفه قال ومن منعه قال هو افعل (قوله حتى اذا كنا بمل) هو بفتح الميم بلا ميم وهو موضع على ثمانية وعشرين ميلا  
 المدينة وقيل اثنان وعشرون حكاهما القاضي عياض في المشارق (قوله اضد بها بالصبر) هو بكسر الميم وقوله به ضد بها بالصبر هو تخفيف الميم وتشديد الياء يقال اضد بضد بالتحقيق والتثنية  
 وقوله اضد بالصبر جاء على لغة التخفيف ومعناه اللطخ واما الصبر فكسر الباء ويجوز اسكانها والفق العلماء على جواز تضييد العين وغيرها بالصبر ونحوه ما ليس لطيف لافدية في  
 ذلك فان احتاج الى ما فيه طيب جاز له فله وعليه الفدية والفق العلماء على ان المحرم ان يتخلل بكحل لا طيب فيه اذا احتاج اليه ولا فدية عليه فيه واما الاكتمال للزينة فمكروه  
 عند الشافعي واخرين ومنعوا جماعة منهم احمد واسحق وفي مذمب مالك قولان كالمذهبين وفي ايجاب الفدية عندهم بذلك خلاف والى علم باب جواز غسل المحرم بدنه وراسه  
 ذكر في الباب حديث ابن جني ان ابن عباس والمصور اختلفا فقال ابن عباس للمحرم غسل راسه خالقه المسور وان ابن عباس رسله الى ابى ايوب يساله عن ذلك فنهى عن غسل  
 القرنين وهو يستحب ثوب قال فسلمت عليه فقال من هذا فقالت انا عبد الله بن جني اسئلك اليك عبد الله بن عباس اسالك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يسأل عن الغسل والكيفية على تقدير جواز الاصل معاً فلها علم جواز  
الاصل بمباشرة الى ايوب رضى سكت عنه وسأل عن الكيفية لكن قد  
يقال محل الخلاف كان الغسل بلا احتلام فمن اين علمه بمجرد فعل الى  
ايوب جواز ذلك الا ان يقال لعله علم ذلك بقرائن وعلامات والله اعلم

قوله فأرسلني ابن عباس الى ابي ايوب الانصاري اسأله عن ذلك  
الى قوله اسألك كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغسل رأسه  
هذا لا يخلو عن اشكال لان الاختلاف بينهما كان في اصل الغسل لا في  
كيفية فالظاهر ان رساله كان للسؤال عن اصله الا ان يقال ارسله

[illegible]

الآخذ

٤

















**وَحَلُّ ثَمَاءَ** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِوَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ بَقَعَيْنِ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ لَا نَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْخَيْمُ حَتَّى إِذَا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى أَنْ يَظُوفَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَنَدَّ خَلَّ عَلَيْنَا يَوْمَ الْفَجْرِ بِالْحُمْرِ بِقُرْقُلَتِ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقِيلَ ذِكْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ زَوْجِهِ قَالَ يَحْيَى فَنَزَّكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِلْقَاسِمِ ابْنِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ تَنَاكَ وَاللَّهِ بِالْحَدِيثِ عَلَيَّ وَتَهَوَّ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَتْنِي عَمْرَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَحْ وَحْدَهَا أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ ثَمَّةٍ أَنَّ الْأَسَدَ مَثَلَهُ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوْدٍ عَنْ أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصِدُّ النَّاسُ بِسُكَيْنٍ وَاصِدُّ رِبْسُكَ وَاحِدٌ قَالَ انْظُرِي فَإِذَا طَرَفْتُ فَارْجِعِي إِلَى التَّنْعِيمِ فَاهْلِي مِنْهُ ثُمَّ الْيَمِينُ عِنْدَ كَذَا وَكَذَا قَالَ أَطَهَ قَالَ غَدَا وَلَكِنَّهَا عَلَيَّ قَدْ رَضِيْتُكَ وَقَالَ لَفَقْتُكَ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ الْقَاسِمِ وَابْرَاهِيمَ قَالَ لَا أَعْرِفُ حَدِيثَ أَحَدٍ هَاهُنَا مِنَ الْآخِرَانِ أَمَّا الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصِدُّ النَّاسُ بِسُكَيْنٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** زَاهِرٌ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحَقَّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ وَتَالَ زَاهِرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ اسْتَحَقَّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ سُوْدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى إِلَّا الْخَيْمَ فَلَمَّا قَدْ مَنَّا طَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ فَامَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقِ الْهَدْيِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ فَعَلْتُ مِنْ لَدُنِّي سَاقَ الْهَدْيِ وَنِسَاوَةً لَوْ يَسْقُنُ فَاحْلُلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَضْتُ فَلَمَّا طَفَعْتُ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعَمْرَةَ وَحُجَّةٍ وَارْجِعْ نَابِجَةً قَالَ وَمَا كُنْتُ طُفْتُ لِيَا لِي قَدْ مَنَّا مَكَّةَ قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ فَادْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَاهْلِي بِعَمْرَةَ ثُمَّ مَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا إِلَّا أَنِي الْأَحَابِثُ كَقَالَ عَمْرَةَ حَلَقِي أَوْ مَا كُنْتُ طُفْتُ يَوْمَ الْفَجْرِ قَالَتْ بَلَى قَالَ لَا بَأْسَ لَكُمْ عَنْهُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَقْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْعَدٌ مِنْ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا وَأَنَا مُصْعَدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مِنْهَا وَقَالَ اسْتَحَاقَّ مُتَرَبِّطَةٌ وَمُتَرَبِّطٌ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** سُودٌ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَرْثُومٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ سُوْدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَلْبِي لَا نَذْكُرُ حَجًّا وَلَا عَمْرَةَ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْصُورٍ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ غُنْدَرٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذُكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَارْبِعٍ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَأَخْمِسٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ فَقُلْتُ مَنْ غَضَبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْخَلَ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ أَنَّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَادْهَمُ يَتَرَدَّدُونَ قَالَ الْحَكَمُ كَمَا تَقُولُ يَتَرَدَّدُونَ أَحْسَبُ وَلَوْ أَنَّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَقَتُ الْهَدْيَ مَعِي حَتَّى أَشْتَرِيهِ ثُمَّ أَحَلَّ كَمَا حَلُّوا **وَحَلُّ ثَمَاءَ** عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ عَنْ ذُكْوَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَارْبِعٍ وَأَخْمِسٍ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ بِمَثَلِ حَدِيثِ غُنْدَرٍ وَلَوْ يَذْكُرُ الشَّكَّ مِنَ الْحَكَمِ فِي قَوْلِهِ يَتَرَدَّدُونَ **وَحَلُّ ثَمَاءَ** مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارِبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَهْلَتْ بِعَمْرَةَ فَقَدِمَتْ وَلَمْ تَطْفُفْ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَاضَتْ فَشَكَتُ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا وَقَدْ أَهْلْتُ بِالْحَجِّ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّفَرِ يَسْعُكَ طَوَافُكَ كَحَجِّكَ وَعَمْرَتُكَ فَابْتَغِ بَهَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْمَرْتَ بَعْدَ الْحَجِّ

(قوله صلى الله عليه وسلم ولكنها على قدر رخصها) او قال لفتك، هذا ظاهر في ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثره النصب والنصف الذي لا يميز الشرع وكذا النفقة  
(قوله) قالت صفية ما الا في الاحابستكم قال عقرى حلقى او كانت طفت يوم الخرق قالت بل قال لا بأس انفى) معناه ان صفية ام المؤمنين رضی الله عنها حاضت قبل طواف الوداع فلما اراد  
النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع الى المدينة قالت ما اظننى الاحابستكم لانظر بطري وطوائى للوداع فانى لم اطعم للوداع وقد حضت ولا يكسنى الطوان الآن فظننت ان طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت طفت طواف الافاضة يوم الخرق قالت بل قال كيفيك ذلك لانه هو الطوان الذى هو ركنا ولا بد لكل حد منه واما طواف الوداع فلا يجب على الحائض  
واما قوله صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى فهكذا يرويه الحديثون بالالف التى هى الف التانيث ويكتبونه بالياء ولا يخرونه وبهذا القلة جماعات لا يحصون من ائمة اللغة وغيرهم عن رواية المحدثين  
وهو صحيح فصيح قال الازهرى فى تهذيب اللغة قال ابو عبد معنى عقرى عقر السد قال يعنى عقر السد جسدا واصحابه بوجج فى حلقها قال ابو عبید اصحاب  
الحديث يروونه عقرى حلقى وانما هو عقر<sup>على السد</sup> حلقا قال هذا على غير ما ذهب العرب فى الدعاء على الشئ ممن غير ارادة لوقوعه قال شرتك لابي عبید لما اتجه عقرى فقال لان فعلى نجى نقتا ولم  
نجى فى الدعاء فنقلت روى ابن السكيت عن العرب مطرى وعقرى اخف منها فلم ينكره هذا آخر ما ذكره الازهرى وقال صاحب الحكم يقال للمرأة عقرى حلقى معناه عقرها بالسد وحلقها السد  
اي حلق شرها واذا صابها بوجج فى حلقها قال فققرى ما هنا مصدر كدعوى وقيل معناه تعقر قورها وتحلقهم بشوها وقيل عقرى الحائض وقيل عقرى حلقى اي عقرها بالسد وحلقها  
هذا آخر كلام صاحب الحكم وقيل معناه جعلها السد اقرا للسد وحلقى مشوشة وعلى كل قول فى كلمة كان اصلها ما ذكرناه ثم اتسعت العرب فيها فصارت تطلقها ولا تريد حقيقة ما وضعت له اولاً  
ونظيره تربت يراه وقائمة اسد ما شجع والسد اعلم وفى هذا الحديث دليل على ان طواف الوداع واجب لا يجب على الحائض ولا يميزها الصبر الى طهر بل التالى به لا دم عليها فى تركها  
مذهبنا ومذهب العلماء كافة الا احكامه القاضي عن بعض السلف وهو شاؤم مردود وقولها قد دخل على وهو غضبان فقلت من اغضبك يا رسول الله دخله اسد النار قال او ما شعرت  
انى امرت الناس بامر فاذا هم يترددون اما غضبهم صلى الله عليه وسلم فلا تنهاك حرمة الشرع وترددهم فى قبول حكمه وقد قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما  
شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما غضب صلى الله عليه وسلم لما ذكرناه من انتهاك حرمة الشرع والحزن عليهم فى الفصل بما نهى متبعي فهم وفيه لالة لاستحباب  
الغضب عند انتهاك حرمة الدين وفيه جواز الدعاء على المخالف لحكم الشرع والسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم او ما شعرت انى امرت الناس بامر فاذا هم يترددون) قال الحكم  
كانهم يترددون حسب القاضي كذا وقع هذا اللفظ وهو صحيح وان كان فيه اشكال قال وزاد اشكاله التغيير فيه وهو قوله قال الحكم كانهم يترددون وصوابه كانهم سيترددون  
وكذا رواه ابن ابى شيبة عن الحكم ومعناه ان الحكم شك فى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم يترددون او نحوه من الكلام ولهذا قال بعده  
احسب اى اظن ان هذا الغطره ولو بيده قول مسلم بعده فى حديث غدير ولم يذكر الشك من الحكم فى قوله سيترددون والسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولوراني استقبلت  
من امرى ما استدبرت ما سقت الهدى) هذا دليل على جواز قول لوفى التاسف على فوات امور الدين ومصالح الشرع واما الحديث الصحيح فى ان لو فسخت عمل  
الشيطان فحول على التاسف على حفظ الدنيا ونحوها وقد كثرت الاحاديث الصحيحة فى استعمال لوفى غير حفظ الدنيا ونحوها فيجمع بين الاحاديث بما ذكرناه والسد اعلم

بالحج فذكروا مكان ذلك لبينا بالحج وخرجنا مهلين لقصد النبل بالعبادة  
ومثله غير مستبعد لظهور ان كثير من الاختلافات والاضطرابات في  
الاحاديث وقعت بسبب ذلك ولا ارى عاقلا يشك فيه والله تعالى اعلم  
قوله فكوني في الحج اي ما هو المقصود بالخروج من الحج بالاحرام له

والله تعالى اعلم

قوله فابت لا اباء جعود نعوذ بالله منه بل اباء عن الفاضل للميل الى الافضل

والله تعالى أعلم.

بالحج فذكروا مكان ذلك لبثت بالحج وخرجنا مهملين لقصد النقل بالمعنى  
ومثله غير مستبعد لظهور أن كثير من الاختلافات والاضطرابات في  
الاحاديث وقعت بسبب ذلك ولا ادى عاقلا يشك فيه والله تعالى اعلم -  
طه قولك فكوني في الحج اي في ما هو المقصود بالخروج من الحج بالاحرام له

**وحدثني حسن بن علي الحلواني** حدثنا زيد بن الحباب حدثني ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن ابي نعيم عن جاهد عن عائشة انها حاضت بسرف فتطهرت بعسفة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم عليك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك **وحدثنا يحيى بن حبيب** الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا قرة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبه حدثنا صفية بنت شيبه قالت قالت عائشة يا رسول الله ارجع الناس باجرين وارجع باجر فامر عبد الرحمن بن ابي بكر ان ينطلق بها الى التنعيم قالت فاردفني خلفه على حبل له قالت فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره نشر اقبلنا حتى انتهينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه** وابن غير قالوا حدثنا سفيان عن عمر واخيه عمرو بن اوس عن خبرني عبد الرحمن بن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يردف عائشة فيعمرها من التنعيم **حدثنا قتيبة بن سعيد** ومحمد بن رافع جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ليث عن ابي الزبير عن جابر انه قال قبلنا محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمفرده واقبلت عائشة بعمره حتى اذا كنا بسرف عركت حتى اذا قد منا طفنا بالكعبة والصفاء والمروة فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحل منا من لم يكن معه هدي قال فقلنا حل فاذا قال الحبل كل فوافقنا النساء وتطيننا بالطيب ولبسنا ثيابا بيا وليس بيننا وبين عرفتنا الا اربع ليال ثم اهللنا يوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدها تبكي فقال ما شانك قالت شاني اني قد حضت وقد حل للناس ولم احل ولما اطع بالبيت والناس يذهبون الى الحج الا ان فقال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاغتسلي ثم اهللي بالحج ففعلت ووقفت الموقف حتى اذا ظهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا فقالت يا رسول الله اني اجد في نفسي اني لم اطع بالبيت حتى تحجت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم وذلك ليلة الحصبه **وحدثني محمد بن حاتم** وعبد بن حميد قال بن حاتم حدثنا وقال عبد بن حميد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة وهي تبكي فذكر بمثل حديث الليث الى اخره ولو يذكر ما قبل هذا من حديث الليث **وحدثني ابو غسان** المسمعي حدثنا معاذ يعني ابن هشام حدثني ابي عن مطر عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله ان عائشة في حجة بنى الله صلى الله عليه وسلم اهلت بعمره وساق الحديث بمعنى حديث الليث وزاد في الحديث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها علي فارسلها مع عبد الرحمن بن ابي بكر فاهلكت بعمره من التنعيم قال مطر قال ابو الزبير فكانت عائشة اذا حجت صنعت كما صنعت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا احمد بن يونس** حدثنا زهير حدثنا ابو الزبير عن جابر **وحدثنا يحيى بن يحيى** واللفظ له قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر

(قوله صلى الله عليه وسلم يحرم عليك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك) فيه دلالة ظاهرة على انها كانت قارنات ولم ترضى لغير العروة في اعمال العروة بالفراد وقد سبق تقرير هذا في اول هذا الباب وسبق هناك الاستدلال ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم لها يسكن طوافك لحجك وعمرتك (قوله في حديث صفية بنت شيبه عن عائشة فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره) واما قولها احسره فكسر السين وضمتا لسان اي اكشفه وازيله واما قولها بعلة الراحلة فالشهور في اللغة انه باء موحدة ثم عين مهمله مكسورتين ثم لام مشددة ثم حاء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقع في بعض الروايات نعتة يعني بالنون وفي بعضها باء لاء قال وهو كلام مختل قال بعضهم صوابه نعتة الراحلة اي فخذ ما يريد ما حش من مواضع مباركها قال هل اللغة كل ما ولي الارض من كل ذي الربيع اذ ابرك فهو نعتة قال القاضي مع هذا فلا يستقيم هذا الكلام ولا جوابها لاجلها بقولها هل ترى من احد ولان رجل الراكب قل ما تبلغ نعتة الراحلة قال كل هذا وهم قال والصواب رجلى بعلة السيف يعني انها لما حسرت خمارها ضرب اخوها رجلا بعلة السيف فقالت هل ترى من احد هذا كلام القاضي قلت ويحتمل ان المراد فيضرب رجلى بسبب لراحلة اي يضرب رجلى عامدا لها في صورة من يضرب الراحلة ويكون قولها معناه بعلة بسبب المعنى انه يضرب رجلا بسوطا وعصا وغير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها فغيره عليها فنقول له هي وهل ترى من احد اي نحن في خلا ليس هنا اجنبى استتر منه وهذا التأويل متعين او كما المتعين لانه مطابق للفظ الذي صحت به الرواية وللعنى وليساق الكلام فتعين اعتماده والاعلم (قوله ما بالحصبه) هو بفتح الحاء واسكان الصاد المهملة اي بالحصبه (قوله فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وانا منهبطه عليها وانا مصعدة وهو منهبط منها) وقالت في الرواية الاخرى فجئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال هل فرغت قلت نعم فاذن في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف وفي الرواية الاخرى فاقبلنا حتى اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه وجرأ الحج بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة مع اخيها بعد نزول الحصبه وواعد بان تلحقه بعد عتمار ما ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذهابها فقطع البيت ليطوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي ايام التشريق فليقها صلى الله عليه وسلم وهو صادر بعد طواف الوداع وهي داخله لطواف عمرتها ثم فرغت من عمرتها وكفته صلى الله عليه وسلم وهو بعد في منزله بالحصبه واما قولها فاذن في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف فيتا وان في الكلام تقدما واما خبره وان طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجه الى العروة وقبل رجوعها وانه فرغ قبل طوافها للعروة (قوله في حديث جابر ان عائشة عركت) هو بفتح العين والراء ومعناه حاضت يقال عركت نكرك عروكا كقعدت لفتة قعودا (قوله ثم اهللنا يوم التروية) وهو اليوم الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه وفيه دليل لمذهبنا لانه في مواضع من كان بكه والاداء الاحرام بالحج استحب ان يحرم يوم التروية ولا يقدر عليه مسبق المسألة وهذا ذهب العلماء فيها في اواخر كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم هذا امر كتب الله على بنات ادم فاغتسلي ثم اهللي بالحج) هذا الغسل هو الغسل للاحرام وقد سبق بيانه وانه يستحب لكل من اراد الاحرام الحج او عمره سواء كان الحائض في غير (قوله حتى اذا ظهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا) هذا صحيح في ان عمرتها لم تبطل لم يخرج منها وان قوله صلى الله عليه وسلم ارفعه عمرتك ودعى عمرتك متناول كما سبق بيانه واصحافي اوائل هذا الباب (قوله حتى اذا ظهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا) يستنبط من ثلاث مسائل حسنة احدا ما ان عائشة رضيت الله عنها كانت قارنات ولم تبطل عمرتها وان الرضا المذكور متناول لما سبق والثانية ان القارن يكفي طواف واحد وسعى واحد وهو مذهبنا لشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة وطائفة يميزه طوافان وسعيان والثالثة ان السعي بين الصفا والمروة يشترط وقوعه بعد طواف صحيح وموضع الدلالة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بان تقصن ما يصنع الحاج غير الطواف بالبيت ولم تنسح كما لم تطف فلو لم يكن السعي متوقفا على تقدم الطواف عليه لما اخرته واعلم ان طهر عائشة هذا المذكور كان يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها هذا اليوم السبت ايضا الثلاث خلون من ذي الحجة سنة عشر كما ذكره ابو محمد بن حزم في كتاب حجة الوداع (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها عليه) معناه اذا هويت شيئا لا تقص فيه في الدين مثل طلبها الاعتمار وغيره اجابها اليه قوله سهلا سهل الخلق

و

كانت

بنت

قالت

في

النبي









حتى اذا استوت به ناقته على البعيد نظرت الى مدبصرين يديه من راكب فاش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهريه وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله ما عمل من شئ علمنا به فاهل بالتوحيد لبك اللهم لبك لا شريك لك لبك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته قال جابر لساننوى الا الحرج لساننوف العرة حتى اذا اتينا البيت معه استلم الركن فحمل ثلثا ومشي اربعا ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذ واسن مقام ابراهيم مصلى ففعل المقام بينه وبين البيت فكان ابى يقول ولا اعلمه ذكره الا عن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركتين قل هو الله احد وقل يا ايها الكفرون ثم رجع الى الركن فاستلم ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمرقة من شعائر الله ابدى بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى راي البيت فاستقبل القبلة فوجد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير

[illegible]

بزرگ خان

میرزا

نن  
ایضا





ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فلما ارسل الله صلى الله عليه وسلم حتى اتي عرفته فوجد القبة قد ضربت له بئمة فزلهما حتى اذا راى الشمس من بالقصواء فرحلت له فاتي بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمته يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع وقماء الجاهلية موضوع وان اول دمر اضع من دما ثمان ربيع بن الحارث كان مستضعفا في بني سعد فقتلته هذيل ورياء الجاهلية موضوع واول ربا اضع ربنا ناربعا بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامان الله واستحللتم فرجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يؤطعن قروا احدا تكثرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما كان تضلوا بعده ان اعصمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني فاما انتم فاثبتون قالوا انشربوا انك قد بلغت واديت ونضحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد ثلث مراتب فاذن ثورا فاصلة الظهر ثورا فاصلة العصر لم يصل بينهما شيئا

(قوله ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية) معنى هذا ان قريشا كانت في الجاهلية تقف في المشعر الحرام وهو جبل في الزلفة يقال قريش وقيل ان المشعر الحرام كل الزلفة وهو بفتح الميم على المشهور وروى جاء القرآن وقيل بكسر باو كان سائر العرب يتجاوزون الزلفة ويقفون بعرفات فظنت قريش ان النبي صلى الله عليه وسلم يقف في المشعر الحرام صلى عادتهم ولا يتجاوزون فجازره النبي صلى الله عليه وسلم الى عرفات لان النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ثم فيضوا من حيث افاض الناس الى سائر العرب غير قريش وانما كانت قريش تقف بالزلفة لانها من الحرم وكانوا يقولون نحن اهل حرم الله فلا يخرج منه (قوله فلما ارسل الله صلى الله عليه وسلم حتى اتي عرفته فوجد القبة قد ضربت له بئمة فزلهما حتى اذا راى الشمس من بالقصواء فرحلت له فاتي بطن الوادي فخطب الناس) اما قوله اجاز لغناه جاز الزلفة ولم يقف بها بل توجه الى عرفات واما قوله حتى اتي عرفته فجازر والمراد قارب عرفات لانه فسر به بقوله وجد القبة قد ضربت بئمة فزلهما بها وقد سبق ان نكرة ليست من عرفات وقد قدمنا ان دخول عرفات قبل صلواتي الظهر والعصر جميعا خلاف السنة (قوله حتى اذا راى الشمس من بالقصواء فرحلت له فاتي بطن الوادي فخطب الناس) اما القصواء فمقدم ضبطها وبيانها واخفا في اول هذا الباب وقوله فرحلت هو تخفيف الجاء اي جعل عليها الرض وقوله بطن الوادي هو وادي عربة بضم العين وفتح الراء وبعد بانون وليست عربة من ارض عرفات عند الشافعي والعلماء كافة الا ما كان فقال هي من عرفات وقوله فخطب الناس فيه استحباب الخطبة للامام بالجميع يوم عرفة في هذا الموضع وهو سنة باتفاق جماهير العلماء وخالف فيها المالكية ونزهب الشافعي ان في الحج اربع خطب مسنونة احدا يوم السابع من ذي الحجة يخطب عند الكعبة بعد صلوة الظهر والثانية هذه التي يخطب يوم عرفة والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النفر الاول وهو اليوم الثاني من ايام التشريق قال صاحبنا وكل هذه الخطب افراد وبعد صلوة الظهر الا التي يوم عرفة فانها خطبتان وقيل لصلوة قال صاحبنا ويصلون في كل خطبة من هذه ما يحتمل جود اليه الى الخطبة الاخرى والامام اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمته يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا) معنى متأكد التحريم شديدا وفي بدل دليل الحظر الامثال في الحاق النظر بالنظر نيا سار قوله صلى الله عليه وسلم الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع وروى ما بالجاهلية موضوعه وان اول دم اضع من دما ثمان ربيع بن الحارث كان مستضعفا في بني سعد فقتلته هذيل ورياء الجاهلية موضوعه واول ربا اضع ربنا ناربعا بن عبد المطلب فانه موضوع كله (في هذه الجملة الباطل فعال الجاهلية ويوجبها التي لم يمتص بها قبض انه لا قصاص في قتلها وان الامام وغيره ممن يات بالمعروف وينهي عن المنكر ينبغي ان يبدى بنفسه وابله فهو اقرب الى قبول قوله والى طيب نفس من قرب عهده بالاسلام واما قوله صلى الله عليه وسلم تحت قدمي فاشارة الى الباطل واما قوله صلى الله عليه وسلم وان اول دم اضع دم ابن ربيعة فقال المحققون والجمهور باسم هذا ابن اياس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب فقتل اسم حارثة وقيل دم قال الدارقطني وهو تصحيف وقيل سم تام ومن كاه يوم الزبير بن بكار قال القاضي عياض ورواه بعض رواة مسلم دم ربيعة بن الحارث قال وكذا رواه ابو داود وقيل هو وهم والصواب ابن ربيعة لان ربيعة عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى زمن عمر بن الخطاب وتاواه ابو عبيد فقال دم ربيعة لانه ولي الدم لنفسه اليه قالوا وكان هذا الابن المقتول طفلا صغيرا يحبون البيوت فاصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبني ليث بن بكر قاله الزبير بن بكار (قوله صلى الله عليه وسلم في الرمان موضوع كله) معنى الرمان على راس المال كما قال الله تعالى وان تبتم فلکم رؤس اموالکم وهذا الذرة ذكرته الفيلح والافا المقصود مفهوم من نفس لفظ الحديث لان الرمان هو الزيادة فاذا وضع الرمان فانه وضع الزيادة والمراد بالوضع الرد والابطال (قوله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله في النساء) فانكم اخذتموهن بامان الله (فيها بحث على مراعاة حق النساء والوصية بهن ومما شترتهن بالمعروف وقد جازت احاديث كثيرة صحيحة في الوصية بهن وبيان حقوقهن والتحذير من التقصير في ذلك وقد جمعتها او مظهرها في رياض الصالحين وقوله صلى الله عليه وسلم اخذتموهن بامان الله هو في كثير من الاصول وفي بعضها بامان الله (قوله صلى الله عليه وسلم واتحللتم فرجهن بكلمة الله) قيل معناه قوله تعالى فاساك بمعروف وتسرج باحسان وقيل المراد بكون التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحلل سلة لغيره وسلم وقيل المراد باحة الله وكلمة الله تعالى فانكم اخطأ ما طاب لكم من النساء وهذا الثالث هو الصحيح وبالاول قال الخطابي والهروي وغيرهما وقيل المراد باحالة الايجاب والقبول معناه صلى الله عليه وسلم بكلمة التي امر الله تعالى بها والامام اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولكم عليهن ان لا يؤطعن قروا احدا تكثرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح) قال الساذري قيل المراد بذلك ان لا يستحلين بالرجال ولم يردنا لان ذلك يوجب حدا وان ذلك حرام مع من يكرمه الزوج ومن لا يكرمه وقال القاضي عياض كانت عادة العرب حديث الرجال مع النساء ولم يكن ذلك عيبا ولا ريبه عندهم فلما نزلت آية الحجاب نهوا عن ذلك هذا كلام القاضي والمتأثران معناه ان لا ياذن لاحد تكمهونه في دخول بيوتكم والمجلوس في منازلكم سواء كان الماذون له رجلا اجنيا او امرأة او احدا من محارم الزوجة فالنهي يتناول جميع ذلك وهذا حكم المسألة عند الفقهاء انها لا يحل لهما ان تاذن الرجل ولا امرأة لا محرم ولا غيره في دخول منزل الزوج الا من علمت او ظنت ان الزوج لا يكرمه لان الاصل تحريم دخول منزل الانسان حتى يوجد الاذن في ذلك منه او من اذن له في الاذن في ذلك او عرف رضاه به باطراف العرف بذلك ونحوه وتبي حصل الشك في الرضا ولم يترجم شئ ولا وجدت قرينة لا يحل لدخول ولا الاذن والامام اعلم واما الضرب المبرح فهو الضرب الشديد الشاق ومعناه اضربوهن ضربا ليس بشديد ولا شاق والبرج الشقة والمبرح بعض الميم ففتح الموحدة وكسر الراء وفي هذا الحديث اباحة ضرب الرجل امرأته للثايب فان ضربها بالضرب الماذون فيه فماتت منه وجبت ديتها على عاقلة الصارح وجبت الكفارة في ماله (قوله صلى الله عليه وسلم ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فيه وجوب نفقة الزوجة وكسوتها وذلك ثابت بالاجماع (قوله فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم اشهد) هكذا ضبطناه يكتبها بعد الكاف تاء مشتاة فوق قال القاضي كذا الرواية فيه بالتاء المشتاة فوق قال وهو بعيد المصنف قال قيل صوابه يكتبها بباء موحدة قال ورواه في سنن ابى داود والتاء المشتاة من طريق ابن الاعرابي وبالموحدة من طريق ابى بكر التمار ومعناه يقبلها ويرد الى الناس مشيرة اليهم ومنه نكح كنانته اذا قلها هذا كلام القاضي (قوله فاذن ثورا ثم اقام فصلة الظهر ثم اقام فصلة العصر لم يصل بينهما شيئا) فيه انه يشرع الجمع بين الظهر والعصر هناك في ذلك اليوم وقد اجمعت الامة عليه واختلفوا في سبب تفصيل بسبب الشك

جمع حاج

بما لا يصلح



فتركب القصور حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبر وهلل. ووحده فلم يزل واقفا حتى سفل جدار فدفع قبل ان تطلع الشمس واراد الفضل بن عباس كان رجلا حسن الشعر ابيض وسيمًا فلما دافع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يمينه فطفق الفضل ينظر اليه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الاخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الاخر ينظر حتى اتى بطن محسر فحرك قليلا ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجحمة الكبرى حتى اتى الجحمة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف رعى من بطن الوادي ثم انصرف الى المنحر فخر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قد فطخت فاكلها من كحها وشربا من مرقتها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولان وظائف هذا اليوم كثيرة فمن المبالغة بالتكبير بالصبح ليتسع الوقت للمخائف الشائكة فيس الاذان والاقامة لهذه الصلوة وكذلك غير ما من صلوات السافرة وقد نظارت الاحاديث الصحيحة بالاذان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر كما في الحضر والهدى فقولهم ثم تركب القصور حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبر وهلل ووحده فلم يزل واقفا حتى سفل جدار ودفع قبل ان تطلع الشمس اما القصور فسبق في اول باب بيانها واما قولهم ثم تركب فقيه ان السنة الركوب ان الفضل من الشئ وقد سبق بيان مرات بيان الخلاف في المشعر الحرام ففتح الهم في الصحيح وبه جاد القرآن وتظاهرت به روايات الحديث ويقال ايضا بكسر الميم والمادة بهنا فزح يضم القاف وفتح الزاي مجا مبهلة وهو جبل معروف في الزلفه وهذا الحديث حجة القها في ان المشعر الحرام هو قزح وقال جابر المفسرين واهل السير والحديث المشعر الحرام مبع الزلفه واما قولهم فقبل القبلة يعني الكعبة فدعا الى آخره فقيه ان الوقوف على قزح من ماسك الحج وهذا الخلاف فيه لكن اختلفوا في وقت الدف من فقال ابن مسعود وابن عمر وابوصيفة والشافعي وجابر العل لا يزال واقفا في يدعو ويذكر حتى يسفر الصبح جدا كما في هذا الحديث وقال مالك يدفع من قبل الاسفار والهدى فقولهم اسفر جدا الضمير في اسفر يعود الى الفجر المذكور واولا قولهم جدا بكسر الجيم اي اسفار لميلنا قولهم في صفة الفضل بن عباس يعني سيماء اي حمارا قولهم ثم قطع بحرين واطعن بضم الظا والعين ويجوز اسكان العين جمع طعنة كسفينة وضم وصل الظعينة البعير الذي عليه امرأة ثم تسمى بالمرأة مجازا للملابس التي عليها كما ان الراوية اسلمها لجل الذي يحمل الماء ثم تسمى بالمرأة لما ذكرناه وقولهم يخرج من بطن محسر فحرك قليلا اما محسر فضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة المهملة سمي بذلك لان فيل اصحاب الغيل حفر في ارضه وكل ومنه قوله تعالى ينقلب بك البعير خاسا وهو حير واما قولهم فحرك قليلا في سنة من سنن السير في ذلك الموضع قال اصحابنا يسرع الماشي ويحرك الركاب ابته في وادي محسر يكون ذلك قدر رمية حجر واولا قولهم ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجحمة الكبرى حتى اتى الجحمة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها حصي الخذف رعى من بطن الوادي اما قولهم سلك الطريق الوسطى فقيه ان سلوك هذا الطريق في الرجوع من عرفات سنة وهو غير الطريق الذي هب فيه الى عرفات وهذا معنى قول اصحابنا يذبحه عرفات في طريق ضبي يرجع في طريق المازين ليجال الطريق تقا ولا يغير الحال كما فعل صلى الله عليه وسلم في دخول مكة حين دخلها من الشنية العليا وخرج من الشنية السفلى وخرج الى العيد في طريق مخرج في طريق اخروح واه في الاستقاء واما الجحمة الكبرى فهي جحمة العقبة وهي الجحمة التي عند الشجرة وفيه ان السنة للحج اذا وقع من مزدلفة فوصل منها ان يذبح الجحمة العقبة ولا يفعل شيئا قبل رميها ويكون ذلك قبل نزوله وفيه ان الرمي بسبع حصيات وان قدر من بقدر حصي الخذف وهو نحو حبة الباقلي وينبغي ان لا يكون اكبر ولا صغرا فان كان اكبر او اصغرا جزاء بشرط كونه جارا ويجوز عند الشافعي والجمهور الرمي بالكحل من الزرع والذئب الفضة وغير ذلك مما لا يسي جواز جزاءه اوصيفة بكل ما كان من اجزاء الارض وفيه انه ليس التكبير مع كل حصاة وفيه انه يجب التفرق بين الحصيات فيرميهن واحدة واحدة فان رمى السبعة رمية واحدة حسب ذلك كله حصاة واحدة عندنا وعند اكثر من موضع الدلالة لهذه المسئلة قوله يكبر مع كل حصاة فهذا التصريح بان رمى كل حصاة واحدة واحدة مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الاتي بعد هذا في احاديث الرمي لتأخذه واعني منا سلك وفيه ان السنة ان يقف للمري في بطن الوادي بحيث يكون منا وعرفات والمزدلفة عن يمينه وكذا عن يساره وهذا هو الصحيح الذي جاءت به الاحاديث الصحيحة وقيل يقف مستقبل للكعبة وكيف ماري اجزاء بحيث يسمي ميا يسمي حجر واولا قولهم واما حكم الرمي فالتشريع منه يوم النحر في جرة العقبة لا غير باجماع المسلمين هو ترك الجاهل ومنهنا انه واجب ليس بركن فان تركه حتى فاتته ايام الرمي عصي له من دم حج جدد قال مالك يفسد حجه ويجب رميها بسبع حصيات فلو بقيت منهن واحدة لم يكف الست واما قولهم فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها حصي الخذف فكذلك ابو في الشئ وكذا القائل القاضي عياض عن معظم الشئ قال وصوابه مثل حصي الخذف قال وكذلك رواه غير مسلم وكذا رواه بعض رواة مسلم هذا الكلام القاضي قلست والذي في الشئ من غير لفظه مثل هو الصواب بل لا يتغير ولا يتم الكلام الا كذلك يكون فقيه الخذف متعلق بحصيات اي رماها بسبع حصيات حصي الخذف ويكبر مع كل حصاة فقيه الخذف متصل بحصيات واعترض بينا يكبر مع كل حصاة وهذا هو الصواب والهدى فقولهم ثم انصرف الى المنحر فخر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قد فطخت فاكلها من كحها وشربا من مرقتها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قد فطخت فاكلها من كحها وشربا من مرقتها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قد فطخت فاكلها من كحها وشربا من مرقتها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قد فطخت فاكلها من كحها وشربا من مرقتها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم



حتى لو طواف للمفاضة بعد نصف ليلة النحر قبل الوقوف ثم امرع الى عرفات فوقف قبل العجل لم يصح طوافه الا قد مره على الوقوف والتفق العلماء على انه لا يشترع في طواف الافاضة رمل ولا اضطباع اذا كان قد رمل واضطبع عقب طواف القدوم ولو طواف بنية الوداع او القدوم او التطوع وعليه طواف افاضة وقنع عن طواف الافاضة بلا خلاف عندنا نص عليه الشافعي والتفق اصحابنا عليه كما لو كان عليه حجة الاسلام فحج بنية قضاء او نذر او تطوع فانه يقع عن حجة الاسلام وقال ابو يوسف واكثر العلماء لا يجزى طواف الافاضة بينه وبينه **واعلم** ان طواف الافاضة له اسماء يقال ايضا طواف الزيارة وطواف الفرض والركن وسماه بعض اصحابنا طواف الصدر وانكره الجمهور قالوا ولا طواف الصد طواف الوداع **والله اعلم** بهذا الحديث استحباب الركوب في الذهاب من منى الى مكة ومن مكة الى منى ونحو ذلك من مناسك الحج وقد ذكرنا قبل هذا امرات المسألة وميان الصحيح استحباب الركوب وان من اصحابنا من استحباب المشي هناك **وقوله** فافاض الى البيت فصلى بركعة الظهر فبقيته قد مره فافاض فطواف بالبيت طواف الافاضة ثم صلى الظهر فذكر الطواف لدلالة الكلام عليه **واما قوله** فصل بركعة الظهر فقد ذكر مسلم بعد هذا في احاديث طواف الافاضة من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر فصله الظهر بنا **ووجه الجمع** بينها انه صلى الله عليه وسلم طواف الافاضة قبل الزوال ثم صلى الظهر بركعة في اول وقتها ثم حج الى منى فصله بها الظهر مرة اخرى باصحابه حين سألوه ذلك فيكون مستغفرا بالظهر الثانية التي بناه واذ كما ثبت في الصحيحين من صلواته صلى الله عليه وسلم بمطبخ نخل احد انواع صلاة الخوف انه صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة من اصحابه الصلاة بكماله وسلم بهم ثم صلى بالطائفة الاخرى تلك الصلوة مرة اخرى فكانت له صلواتان ولهم صلاة **واما الحديث** الواردة عن عائشة وغيرها ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر الزيارة يوم النحر الى الليل فمحمول على ان العادة للزيارة مع سائر الطواف الافاضة ولا بد من هذا التاويل للجمع بين الاحاديث وقد بسطت ايضا في هذا الجواب في شرح المهذب والله اعلم **وقوله** فاتي بنى عبد المطلب يسقون على زمزم فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلو ان لي عليكم الناس على سقايكم لزعمت معكم فاولوه دلوفا وشرب منه **اما قوله** صلى الله عليه وسلم انزعوا فبكسر الزاي ومعناه استنقوا بالدلاء وانزعوا بالثاء **واما قوله** فاتي بنى عبد المطلب فنعاه اما هم بعد فرأه من طواف الافاضة **وقوله** يسقون على زمزم معناه يغرفون بالدلاء ويصوتون في الجياض ونحو ما ليسيلونه للناس **وقوله** صلى الله عليه وسلم لو ان لي عليكم الناس لزعمت معكم معناه لولا اني ان ينعقد الناس ذلك من مناسك الحج ويزدحمون عليه بحيث يخلبكم ويدفعوكم عن الاستسقاء لاستقيتكم لكم كثرة فضيلة هذا الاستسقاء وفيه فضيلة العمل في هذا الاستسقاء واستحباب شرب زمزم **واما زمزم** فهي البئر المشهورة في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة ما يهايقال ما زمزم وزمزم وزما زم اذا كان كثير اقل لضخم جازها لما يها حين الفجر وزها ياء اقل لزمزمه جبريل عليه السلام وكلامه عند فخره اياها وقيل انها غير مشقة ولها اسماء اخر ذكرتها في تهذيب اللغات مع لفاس اخرى تعلق بها منها ان عليا رضي الله عنه قال خير بئر في الارض زمزم وشرب في الارض برحوت والله اعلم **وقوله** وكانت العرب يدفع بها ابوسيرة هو بسين ههنا ثم ما مشقة تحت شدة اسكان يدفع بهم في الجاهلية **وقوله** فلما اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم في المزدلفة بالمشعر الحرام لم تشك قریش انه سيقصر عليه ويكون منزله ثم فاجاز ولم يعرض حتى اتى عرفات فنزل **اما الشعر** فسبق بيانه انه يفتح اليم على المشهور وقيل بكسرها **وانه** قرح الجبل المعروف في المزدلفة وقيل كل المزدلفة واوضحنا الخلاف فيه بدلائله وهذا الحديث ظاهر الدلالة في انه ليس كل المزدلفة **وقوله** اجاز لم جاز **وقوله** ولم يعرض هو يفتح الياء وكسر الراء ومعنى الحديث ان قریش كانت قبل الاسلام تعقف في المزدلفة وهي من الحرم ولا يقفون بعرفات وكان سائر العرب يقفون بعرفات وكانت قریش تقول نحن اهل الحرم فلا نخرج منه فلما حج النبي صلى الله عليه وسلم ووصل المزدلفة اختلفوا انه لا يقف بالمزدلفة على عادة قریش في اوزالي عرفات لقول العذر جل ثم افيضوا من حيث افاض الناس الى جهور الناس فان من سوى قریش كانوا يقفون بعرفات وليفوض منها **واما قوله** فاجاز ولم يعرض حتى اتى عرفات فنزل فقصيه مجاز قد مره فاجاز مستو جهالي عرفات حتى فاتها فاضرت له القبة بنمرة قريب من عرفات فنزل هناك حتى زالت الشمس ثم خطب صلى الله عليه وسلم في المزدلفة والعصر ثم دخل ارض عرفات حتى وصل الصخرة فوقف هناك وقد سبق هذا واخفا في الرواية الاولى **وقوله** صلى الله عليه وسلم نحرنا ما سنا وكلها مسخر فاخرنا في حالكم ووقفت ههنا ووقفتم ههنا وجمع كلها موقف **في** هذه الالفاظ بيان رفعت النبي صلى الله عليه وسلم ما سنا وشفتهم عليهم في تنبيههم على مصالح دينهم ودنياهم فانه صلى الله عليه وسلم ذكر لهم الاكل والجا زفالا لئلا يكون موضع نحره ووقفة الجائر كل جزء من اجزاء النحر وجزء من اجزاء عرفات وجزء من اجزاء المزدلفة وهي جميع فتح الحميم واسكان اليم وسبق بيانه وبيان حد ما وحدنا في هذا الباب **واما عرفات** فحد ما جاز وادى عن عنة الى الجبال القابلة مايلي بساين بن عامر كذا نص عليه الشافعي وجميع اصحابنا لعل الازر في عن ابن عباس انه قال حد عرفات من جبل المشرف على بطن عنة الى جبال عرفات الى وصيق بفتح الواو وكسر الصاد الملهة واخره قات الى ملققي وصيق وادى عنة وقيل في حد ما غير هذا ما هو مقاربه وقد بسطت القول في الايضاح في شرح المهدى وكتاب المناسك والله اعلم قال الشافعي واصحابنا يجوز نحر الهدي ودماء الكبوات في جميع الحرم لكن الافضل في حق الحاج النحر بنا وفضل موضع منهب النحر موضع نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقاربه والافضل في حق المعتمر ان ينحرف في المروة لانهما موضع تحلله كما ان مناموضع تحلل الحاج قالوا ويجوز الوقوف بعرفات في اي جزء كان منها وكذا يجوز الوقوف على المشعر الحرام وفي كل جزء من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث والله اعلم **واما قوله** صلى الله عليه وسلم منا كلها مسخر فاخرنا في حالكم فالمراد بالرجال المنازل قال اهل اللغة رمل الرجل منزله سواء كان من حجر او من رمل او من ادبر ومعنى الحديث منا كلها مسخر يجوز النحر فيها فلا تتكلف النحر في موضع نحر بل يجوز لكم النحر في منازلكم من منازلكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة اتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه فزل ثلاثا ومشى اربعاً **في** هذا الحديث ان السنة للحج ان يبدأ اول قدومه بطواف القدوم ويقدمه على كل شئ وان يستلم الحجر الاسود في اول طوافه وان يرمل في ثلاث طوافات من السج ومشي في الاربعة الاخيرة وسبقنا في هذا كله واخبرنا في ذكر مسلم احاديثه والله اعلم **وقوله** كانت قریش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا ليسون المحسن الى آخرة **الحسن** الضم الحاء الملهة واسكان اليم ولسين ههنا قال ابو الهيثم المحسن هم قریش ومن ولدته قریش وكانته وجدية قيس سواهم لانهم تحسوا في دينهم لئلا تشربوا وقيل سموهم بالكعبة لانهم

البحرانات



قد

في

ذلك

الله

ثم قال على لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجل ولكننا خائفين **وحديثه** يحيى بن حبيب الحارثي حد ثنا خالد يعني ابن الحارث حد ثنا  
 شعبة بهذا الاسناد مثله **وحديثه** ثمال بن ابي عن محمد بن بشير قال قال احد ثمالين عن جعفر حد ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال اجتمع على عثمان بعصفان  
 فكان عثمان يني عن المتعة او العمرة فقال على ما تريد الى امر فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا استطيع ان ادعك فلما ان كان  
 على ذلك اهل بها جميعا **وحديثه** ثمال بن ابي عن منصور بن ابوبكر بن ابي شيبه وابو كريب قالوا حد ثنا ابو معوية عن الامش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال كانت  
 المتعة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة **وحديثه** ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبه حد ثنا عبد الرحمن بن هدي عن سفيان عن عياش العامري عن ابراهيم التيمي عن  
 ابيه عن ابي ذر قال قال ثمال بن ابي بكر عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال قال ابو ذر لا تصلح المتعتان  
 الا لنا خاصة يعني متعة النساء و متعة الحج **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن جابر بن عبد الرحمن بن ابي الشعاء قال تبت ابراهيم النخعي وابراهيم التيمي فقلت  
 اني اهما ان اجمع العمره والحج العام فقال ابراهيم النخعي لكن ابوك لم يكن ليحرمك ذلك قال قتبية حد ثنا جابر بن بيان عن ابراهيم التيمي عن ابيه انه مر بابي ذر بالريذة  
 فذكر له ذلك فقال انما كانت لنا خاصة دونكم **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن منصور بن ابوبكر بن ابي شيبه حد ثنا جابر بن بيان عن ابراهيم التيمي عن ابيه انه مر بابي ذر بالريذة  
 عن جابر بن قيس قال سالت سعد بن ابى وقاص عن المتعة فقال فعلناها وهذا ابو منشد كافر بالعرش يعني بيوت مكة **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن ابي شيبه حد ثنا يحيى بن سعيد  
 عن سليمان التيمي بهذا الاسناد وقال في روايته يعني معوية **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن جابر بن عبد الرحمن بن ابي الشعاء قال تبت ابراهيم النخعي وابراهيم التيمي فقلت  
 عبادة حد ثنا شعبة جميعا عن سليمان التيمي بهذا الاسناد مثل حد يثما وفي حديث سفيان المتعة في الحج **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن جابر بن عبد الرحمن بن ابي الشعاء قال تبت  
 ابراهيم حد ثنا الجري عن ابي العلاء عن مطرب قال قال لي عمران بن حصين اني لا حد ذلك بالحديث اليوم ينفك الله به بعد اليوم واعلم ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قد اعطى ثقة من اهل في العشر فلم ينزل آية تنسخ ذلك ولو ينه عن ذلك حتى مضى لوجهه ارتأى كل امرئ بعد ما شاء ان يرتئى **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن  
 ابراهيم حد ثنا محمد بن حاتم كلاهما عن وكيع حد ثنا سفيان عن الجري في هذا الاسناد وقال بن حاتم في روايته ارتأى رجل براه ما شاء يعني عمر **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن  
 عبيد الله بن معاذ حد ثنا ابي حنيفة عن حميد بن هلال عن مطرب قال قال لي عمران بن حصين حد ثنا معاذ **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن الجري في هذا الاسناد وقال بن حاتم في روايته  
 ومسلم بن حاتم عن حميد بن هلال عن مطرب قال قال لي عمران بن حصين حد ثنا معاذ **وحديثه** ثمال بن ابي بكر عن الجري في هذا الاسناد وقال بن حاتم في روايته  
 ابن بشير حد ثنا محمد بن جعفر حد ثنا شعبة عن قتادة عن مطرب قال بعث الى عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه

المتعة وكان على يامر بها المتعتان المتعة التي هي عنها عثمان هي المتعة المعروفة في الحج وكان عمر وعثمان ينيان عنها هي تنزيه لا تحريم انما ينيان عنها لان الاسناد افضل فكان عمر وعثمان  
 يامران بالافراد لانه افضل منه ينيان عن المتعة التي تنزيه لانه مأمور بصلاح رعيته وكان يرى الامر بالافراد من جملة صلحاهم والاسناد لم يرد قوله ثم قال على لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قال جل ولكننا خائفين فقولوا جل باسكان اللام اي نعم وقوله كنا خائفين لعله راد بقوله خائفين يوم عمره القضاء سنة سبع قبل فتح مكة لكن لم يكن تلك السنة حقيقة تمتع انما كان عمره وحدها  
 رقولنا فقال عثمان عنك فقال يعني عليا اني لا استطيع ان ادعك فلما ان كان على ذلك اهل بها جميعا نفية اشاعة العلم و اظهاره ومناظرة ولا الامور وغيرهم في تحقيقه ووجوب مناصحة  
 المسلم في ذلك وبذا معنى قول على لا استطيع ان ادعك واما اهل على بها فائدة يخرج بمن يرجع القرآن واجاب عنه من رجح الافراد بانما اهل بها ليسين جازها للمالطين الناسل وبعضهم انه لا يجوز  
 القرن ولا المتعة وانه يتعين الافراد والاسناد لم يرد قوله عن ابي ذر قال كانت المتعة في الحج واصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي الرواية الاخرى كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج وفي الرواية الاخرى  
 قال ابو ذر لا تصلح المتعتان الا لنا خاصة يعني متعة النساء و متعة الحج وفي رواية اخرى كانت لنا خاصة ونظم قال العلماء معنى هذه الروايات كلها ان فتح الحج الى العرة كان للصحاب في تلك السنة وهي حجة  
 الوداع ولا يجوز بعد ذلك وليس مراد ابي ذر باطل المتعة مطلقا بل مراده فتح الحج الى العرة كما ذكرنا وحكمته ابطال ما كانت عليه الجاهلية من منع العرة في اشهر الحج وقد سبق بيان هذا في الباب السابق والاسناد  
 رقولنا لا تصلح المتعتان الا لنا خاصة معناه انما صلحت لنا خاصة في الوقت الذي فعلنا بها فيه ثم صار تاراجا بعد ذلك ليوم القيامة والاسناد لم يرد قوله سالت سعد بن ابى وقاص عن المتعة فقال فعلنا ابو ذر لو كان  
 بالعرش يعني بيوت مكة وفي الرواية الاخرى يعني معاوية وفي الرواية الاخرى المتعة في الحج اما العرش فبضم العين الرواية بيوت مكة كما فسره في الرواية قال ابو عبيد بن جابر عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس  
 ونحوها لها ايضا عروش بالواو واحد عرش كفلس وفلس من قال عرش فواحد عرش كقريب قلبه في حديث آخر ان عمر بن الخطاب كان في العرش عرشا من قطع التلبية واما قوله هذا يومئذ كافر بالعرش فلا نشأ به هذا الى  
 معاوية بن ابي سفيان في المرد الكفر بها وجبان احد بها ما قال المازري وغيره المراد به تيميم في بيوت مكة قال ثعلب يقال كثر لطل الزم الكفر في القرى وفي الاخرى عن عمر بن الخطاب عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس  
 عن الامصار عن ابي سلمة والوجه الثاني المراد الكفر بالمتعة والاولا تمتعنا معاوية يومئذ كافر على دين الجاهلية يقيم مكة وهذا اختيار القاضي عياض وغيره وهو الصحيح المتعارف والمراد بالمتعة العمرة التي كانت  
 سنة سبع من الهجرة وهي عمره القضاء وكان معوية يومئذ كافرا وانما اسلم بعد ذلك عام لفتح سنة ثمان وقيل انه اسلم بعد عمره القضاء سنة سبع والصحيح الاول واما غير هذه العرة من عمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلم يكن معاوية فيها كافرا لا يقيمها بمكة بل كان معوية صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض وقال بعضهم كافرا بالعرش يعني العيين اسكان الراود والراود عرش الرحمن قال القاضي هذا تصحيح في هذا الحديث جواز المتعة  
 في الحج رقولنا عن عمران ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ثقة من اهل في العشر فلم ينزل آية تنسخ ذلك ولم ينه عنه حتى مضى لوجهه في الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمره  
 ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وفي الرواية الاخرى نحوه ثم قال قال رجل براه ما شاء يعني عمر بن الخطاب في الرواية الاخرى تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينزل في القرآن  
 قال رجل براه ما شاء وفي الرواية الاخرى تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الروايات كلها متفقة على ان مراد  
 عمران ان المتعة بالعمرة الى الحج جائز وكذلك القرآن وفيه التصریح بانكاره على عمر بن الخطاب من المتعة وقد سبق تاويل فعل عمر ان لم يرد ابطال المتعة بل ترجح الافراد عليه (قوله وقد كان يسلم على حتى  
 اكوت فتركت ثم تركت الكي فنادى فقالوا له يسلم على بوضع اللام المشددة وقوله فتركت بوضع التاء اي فقطع السلام على ثم تركت المتعة اي تركت الكي فنادى فقالوا له يسلم على ومعنى الحديث ان عمران بن حصين  
 رضى الله عنه كانت ببواكير مكان بصير على المها وكانت الملائكة تسلم عليه فاكوتى فاقطع سلامهم عليه ثم ترك الكي فنادى فقالوا له يسلم على ومعنى الحديث ان عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه فقال  
 اني كنت محدثك باحوث احل امدان ينفك بها بعدى فان اعشت فاكتم عنى وان مت فحدث بها ان شئت انه قد سلم على وعلم ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قد جمع بين حج وعمره





بسم الله الرحمن الرحيم

فَقَالَا

13

قال  
بقره

كتاب في الافراد والعقود

[illegible]





فقد مر أربع مضين من ذي الحجة فصلى الصبح وقال لما صلى الصبح من شاء ان يجعلها عمرة فيجعلها عمرة وحل ثناء ابراهيم بن دينار عن ابي حنيفة وحديثنا ابو داود والمباركي حدثنا ابو شهاب وحديثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن كثير كلهم عن شعبة في هذا الاسناد اماروح ويحيى بن كثير فقالوا كما قال نضر اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وما ابو شهاب ففي روايته خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحل بالحج وفي حديثنا جميعا فصل الصبح بالبطيخ اذ خلا الجضم فانه لم يقبله وحديثنا هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن الفضل السدي حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن ابني العالية البراء عن ابن عباس قال قد مر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لا ربح خلون من العشر وهم يلبون بالحج فامرهم ان يجعلوها عمرة وحديثنا عبد بن حميد اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب عن ابني العالية عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بن طوي وقدم لا ربح مضين من ذي الحجة واما اصحابه ان يجعلوا احرامهم بعمرة الا من كان معه الهدي وحديثنا محمد بن المنثري وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وحديثنا عبد الله بن معاذ واللفظ لحدثنا ابني حنيفة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده الهدي فيحل كل كف فان العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيمة وحديثنا محمد بن المنثري وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قال فماتت فنهاني ناس عن ذلك فأتيت ابن عباس فسألت عن ذلك فامرني بها قال ثم انطلقت الى البيت فماتت فأتاني ابي في منامي فقال عمرة متقبلة وحي محمد بن جعفر فأتيت ابن عباس فاخبرته بالذي رايت فقال الله اكبر الله اكبر سنة الى الفاسم صلى الله عليه وسلم وحديثنا محمد بن المنثري وابن بشار جميعا عن ابني عدي قال ابن المنثري حدثنا ابراهيم بن عدي عن شعبة عن قتادة عن ابي حسان عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحليفة ثم دعا بنا فاشعرها في صفحة سناها الايمن و سلت الدم وقد هانغليين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البلياء اهل بالحج وحديثنا محمد بن المنثري حدثنا معاوية بن هشام حدثنا ابني عن قتادة في هذا الاسناد بمعنى حديث شعبة غير انه قال ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما اتى ذا الحليفة ولو يقبل صلى بها الظهر وحديثنا محمد بن المنثري وابن بشار قال ابن المنثري حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت ابا حسان الا عرج قال قال رجل من بني الهذيل لابن عباس ما هذا الغتيا التي قد تشغفت وتشغبت بالناس ان من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رغبتم وحديثنا محمد بن المنثري عن ابن عباس ان هذا الامر قد تشغف الناس من طاف بالبيت فقد حل الطواف عمرة فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رغبتم وحديثنا محمد بن ابراهيم اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرنا عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غير حاج الا حل قلت لعطاء من اين يقول ذلك

قال من قول الله ثم

(قوله وحديثنا ابو داود والمباركي) هو سليمان بن محمد يقال سليمان بن داود وابو محمد المبارك في بفتح الراء منسوب الى المبارك هي بليدة بقرية اسطمينها من بغداد وهي على طرف دجلة (قوله صلى الله عليه وسلم) صلى الله عليه وسلم الصبح بذي طوى هو بفتح الطاء وضمة السين وكسر التاء ثلث لغات حكاهن القاضى في غير الاصح الاشتهر الفتح ولم يذكر الاصحى واخرون غيره وهو مقصودون وهو واو معروف بقرية مكة قال القاضى ووقع لبعض الرواة في البخارى بالمد وكذا ذكره ثابت وفي هذا الحديث دليل من قال ليحج لمحرم دخل مكة نهارا لا ليلا وهو اصح الوجهين لاصحابنا وروى قال ابن عمر وعطاء والنخعي واسحق بن ابي حنيفة وابن المنذر والثاني دخولا ليلا ونهارا سواء لا فضيلة لاحد على الآخر وهو قول القاضى ابني الطيب الماوردي وابن الصباغ والبدري من اصحابنا وروى قال طاووس الثوري وقالت عائشة وسعيد بن جبير عن عمر بن عبد العزيز يستحب دخولها ليلا وهو افضل من النهار واسد اعلم **باب** اشعار البدن وتقليده عند الاحرام (قوله صلى الله عليه وسلم) صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الحليفة ثم دعا بنا فاشعرها في صفحة سناها الايمن سلت الدم وقد هانغليين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البلياء اهل بالحج اما الاشعار فهو ان يحرقها في صفحة سناها الايمن بجزء من حذيرة او نحوها ثم يسلط الدم عليها وهل الاشعار والشعر والاعلام والعلامات واما شعر البهي لكونه علامة له وهو مستحب ليعلم انه بذي فاضل رده واجره وان خلت بقية شعره وان فيه لغيره صاحب على فحل مثل فعله واما صفحة السام في جازية الصفحة موشة فقول له الايمن بلفظ الذكر تناول على انه وصف المعنى الصفحة للفظها ويكون المراد بالصفحة الكايب فكان قال جانب سناها الايمن في هذا الحديث استحباب الاشعار والتقليد في الهدايا من الابل وهذا قال جماهير العلماء من السلف والخلف وقال بوجاهة الاشعار بدعة لانه من انما خلف الاحاديث الصحيحة المشهورة في الاشعار واما قوله انه مثله فليس كذلك بل هذا الفصل في الحجامة والحنان والكي والوسم واما محل الاشعار فمذهبنا ومذهب جماهير العلماء من السلف والخلف انه يستحب الاشعار في صفحة السام الايمن وقال مالك في اليسرى وهذا الحديث يروى عليه اما تقليد الغنم فمذهبنا ومذهب العلماء وكافة من السلف والخلف اما الكفاية لا يقول بتقليد ما قال القاضى عياض لعله لم يبلغه الحديث الثابت في ذلك قلنا قد جازت احاديث كثيرة صحيحة بالتقليد في حجة صريحة في الرواية من غالبها والتفقوا على ان الغنم لا تشترط صفحتها عن الجرح ولا يستر بالصوف واما البقرة فيستحب عند الشافعي وموافقيه الحج فيها بين الاشعار والتقليد كالابل وفي هذا الحديث استحباب كون تقليد الابل بجلين هو مذهبنا ومذهب العلماء كافة فان قلنا بغير ذلك من جملته او خيوط مفقولة ونحوها فلا بأس واما قوله ثم ركب راحلته في راحلته غير التي اشعرها وفيه استحباب الركوب في الحج وانه افضل من المشي وقد سبق بيان مرات واما قوله فلما استوت على البلياء اهل بالحج فيه استحباب الاحرام عند استواء الراحلة لا قبله ولا بعده وقد سبق بيان ذلك واصحها واسد اعلم **باب** (قوله لابن عباس ما هذا الغتيا التي قد تشغفت وتشغبت بالناس) وفي الرواية الاخرى ان هذا الامر قد تشغف بالناس اما اللفظة الاولى فبشين ثم غين مجتس من فاء والثانية كذلك لكن بدل الفاء باو موحدة والثالث بتهديم الفاء وبعد ما شين ثم غين في معنى هذه الثلاثة انتشرت وفشت من الناس اما الاولى فحنا بالقلب تشغفوا بها واما الثانية فرويت ايضا بالعين المهملة ومن ذكر الروايتين فيها المعجمة والمهملة ابو عبيد والقاضى عياض ومعنى المهملة انها فرقت مذهب الناس او وقعت الخلاف بينهم ومعنى المعجمة خلطت عليهم امرهم (قوله ما هذا الغتيا) هكذا في نظم النسخ هذا الغتيا وفي بعضها هذه وهو الوجود ووجه الاول انه اراد بالغتيا الفتا فوصف مذكرا ويقال فتيا وفتوى (قوله عن ابن عباس ان من طاف بالبيت فقد حل سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رغبتم وفي الرواية الاخرى ثنائين جريج قال خبرني عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غير حاج الا حل قلت لعطاء من اين يقول ذلك قال من قول سعد بن جهم ثم حملها الى البيت العتيق قلت فان ذلك بعد المعرف فقال كان ابن عباس يقول هو بعد المعرف وقبله كان ياخذ ذلك من امر النبي صلى الله عليه وسلم حين امرهم ان يحلوا في حجة الوداع) هذا الذي ذكره ابن عباس هو مذهبنا وهو خلاف مذهب الجمهور من السلف والخلف فان الذي عليه العلماء كافة سوى ابن عباس ان الحاج لا يتحل بمحرم وطواف القدوم بل لا يتحل حتى يقف بعرفات ويرمي ويحلق ويطوف طواف الزبارة فيمنه يحصل التحللان ويحصل الاول اثنين من هذه الثلاثة التي هي رمي جمره لعقبته والحلق والطواف

ن

ن

و هذا

هذه

بها

ن







ويدخل من طريق المعبرين واذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى وحل ثنيه زهير بن حرب ومحمد بن المثنى قالوا لا يصح وهو القطان عن  
عبد الله بهذا الاسناد وقال في رواية زهير العليا التي بالبجاء حل ثنأ محمد بن المثنى وابن ابي عمير جميعا عن ابن عيينة قال ابن المثنى حدثنا سفيان عن هشام بن  
عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها وحل ثنأ أبو كريب حدثنا ابو سامة عن هشام بن  
ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من اعلى مكة قال هشام فكان ابى يدخل منها كليهما وكان ابى اكثر ما يدخل من كداء وحل  
زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالوا لا يصح وهو القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل  
مكة قال وكان عبد الله يفعل ذلك وفي رواية ابن سعيد حتى صلى الصبح قال يحيى وقال حتى أصبح وحل ثنأ ابو الوريع الزهري حدثنا احمد بن حنبل عن نافع عن ابن  
ابن عمر كان لا يقدرك مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فها راوي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله وحل ثنأ محمد بن اسحق الميمني حدثنا  
انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله فعله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي طوى ويبعث به حتى يصل الصبح حين يقدم مكة  
ومصله رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على اكمة غليظة ليس في المسجد الذي بنى ثور ولكن اسفل من ذلك على اكمة غليظة وحل ثنأ محمد بن اسحق الميمني حدثنا  
انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله فعله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل فريضتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة  
يجعل المسجد الذي بنى ثور يسار المسجد الذي بطرف الاكمة ومصله رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفل منه على الاكمة السوداء يدع من الاكمة عشرة اذرع او  
نحوها ثم يصلي مستقبل لفرضتين من الجبل الطويل الذي بينك وبين الكعبة صلى الله عليه وسلم وحل ثنأ ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير  
حدثنا ابن نمير حدثنا ابى حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول خبث ثلاثا ومشى ربعا وكان  
يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك وحل ثنأ محمد بن عباد حدثنا حماد بن عيسى بن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن  
عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت

انه يستحب قول مكة من الثنية العليا والخروج منها من السفلى لهذا الحديث ولا فرق بين ان تكون هذه الثنية على طريقه كالدني والشامي او لا تكون كالميمني فيستحب للميمني وغيره ان  
يسير ويدخل مكة من الثنية العليا وقال بعض اصحابنا انما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت على طريقه ولا يستحب لمن ليست على طريقه كالميمني وهذا ضعيف والصواب الاول وهكذا يستحب  
ان يخرج من مكة من طريق ويرجع من اخرى لهذا الحديث وقوله المعمر هو يضم الميم وتفتح العين الهاء والراء الشدة وهو موضع معروف بقرب المدينة على ستة اميال منها (قوله العليا التي بالبجاء)  
هي بالمدينة يقال لها البجاء والالبطح وهو محجب المصعب هذه الثنية يخرج منها الى مقابر مكة (قوله في حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من اعلى مكة) هكذا  
ضبطناه بفتح الكاف وبالمدة هكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجوهري قال وضبطه السمرقندي بفتح الكاف والقصر وقوله قال هشام يعني ابن عروة فكان ابى يدخل  
منها كليهما وكان ابى اكثر ما يدخل من كداء اختلوا في ضبط كداءه قال جمهور العلماء بهذا الفتح كدواء بفتح الكاف والياء هي الثنية التي باعلى مكة وكذا يضم الكاف وبالقصر التي باسفل  
مكة وكان عروة يدخل من كليهما واكثر دخوله من كداء بفتح الكاف هذا الشهر وقيل بالضم ولم يذكر القاضي عياض غيره واما كدى بضم الكاف وتشديد الياء فهي طريق الحاج الى اليمن وليس من  
زيرين الطريقين في شيء هذا قول الجمهور واما علم باب استحباب البيت بذي طوى عند اراءة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها نهارا لا قوله عن ابن عمر رضي الله  
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعل ذلك في رواية حتى صلى الصبح وفي رواية عن نافع ان ابن عمر كان لا يبيت مكة الا بات بذي  
طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة نهارا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاغتسال لدخول مكة وانه يكون بذي طوى لمن كانت  
في طريقه ويكون بقدر رجب لمن لم تكن في طريقه قال صاحبنا وهذا الفضل سنة فان عجز عنه تيمم ومنها البيت بذي طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروف  
بقرب مكة يقال بفتح الطاء وضمها وكسر باو الفتح فصع واشهر ويصرف ولا يصرف ومنها استحباب دخول مكة نهارا وهذا هو الصحيح الذي عليه اكثر من اصحابنا وغيرهم ان  
دخولها نهارا افضل من الليل وقال بعض اصحابنا وجماة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحدهما على الآخر وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها نهارا بكرة  
الجعرانة ليلا ومن قال بالاول حمله على بيان الجواز واما العلم (قوله استقبل فريضتي الجبل) هو بفتح المضمة ثم راء ساكنة ثم ضاد مفتوحة وبها تشبيه فرضته وهي الثنية المرفوعة  
من الجبل (قوله عشرة اذرع) كذا هو في بعض النسخ وفي بعضها عشر بحد الهاء وهما الثنتان في الذراع الستة والثلثان وهو الافصح الاشهر واما العلم باب  
استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول خبث ثلثا ومشى ربعا) قوله هو الرمل  
بفتح الراء والميم فالرمل والنخب يعني واحد وهو ليس على شيء مع تقارب الخطى ولا يشب ثوبا او الرمل مستحب في الطوافات الثلاث الاول من سبع ولا يسع ذلك الثاني طواف العمرة وفي طواف  
واحد في الحج واختلفوا في ذلك الطواف وهما قولان للشافعي اصحهما انه انما يشترع في طواف يعقبه سعي ويتصور ذلك في طواف القدوم ويتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في  
طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعلى هذا القول اذا طاف القدوم وفي نية انه ليس بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن هذا في نية لم يرل فيه  
بل يرل في طواف الافاضة والقول الثاني ان يرل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا واما العلم قال صاحبنا فلما دخل بالرمل في الثلاث الاول من السبع لم يات  
به في الاربع الا واخلان السنة في الاربع الاخرة المشي على العادة فلا يغيره ولو لم يكن الرمل للزحمة اشار في هيئة مشي الرمل لولم يكن الرمل بقرب الكعبة للزحمة واما اذا تابعه  
عنها فالاولى ان يتابعه ويرل لان فضيلة الرمل هي للعبادة في نفسها والقرب من الكعبة هي في موضع العبادة لاني نفسها فكان تقدم ما يتعلق بنفسها اولى واما العلم والقول الثاني على  
ان الرمل لا يشترع للنساء كما لا يشترع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ولو ترك الرجل الرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه فلا بد منها واختلاف اصحاب مالك فقال بعضهم عليهم  
وقال بعضهم لا دم كذا بهنار قوله وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة هذا مجمع على استحبابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحب ان يكون سعيه شديدا في بطن  
المسيل فهو قد رحوت وهو من قبل وصوله الى المسيل لا خضر المعلق بذي المسجد الى ان يجاذي الميئين الاخضرين المتقابلين الذين ينفاء المسجد ودار العباس واما العلم (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت ثم يمشى اربعا ثم يصلي سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة)

باب استحباب البيت بذي طوى عند اراءة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها نهارا لا قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعل ذلك في رواية حتى صلى الصبح وفي رواية عن نافع ان ابن عمر كان لا يبيت مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فها راوي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله وحل ثنأ محمد بن اسحق الميمني حدثنا انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله فعله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي طوى ويبعث به حتى يصل الصبح حين يقدم مكة ومصله رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على اكمة غليظة ليس في المسجد الذي بنى ثور ولكن اسفل من ذلك على اكمة غليظة وحل ثنأ محمد بن اسحق الميمني حدثنا انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله فعله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل فريضتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة يجعل المسجد الذي بنى ثور يسار المسجد الذي بطرف الاكمة ومصله رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفل منه على الاكمة السوداء يدع من الاكمة عشرة اذرع او نحوها ثم يصلي مستقبل لفرضتين من الجبل الطويل الذي بينك وبين الكعبة صلى الله عليه وسلم وحل ثنأ ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا ابن نمير حدثنا ابى حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول خبث ثلاثا ومشى ربعا وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك وحل ثنأ محمد بن عباد حدثنا حماد بن عيسى بن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت









قالت  
فيم ذلك ذلك

الحج  
الحج

العلم

وكان  
ان كان

يملكون

قال قلت لها في لظن رجلا لو لم يطع بين الصفا والمروة ما ضرة قالت لو قلت لان الله تعالى يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الى اخر الآية فقالت ما اثم الله  
حج امرأ ولا عزمة لو لم يطع بين الصفا والمروة ولو كان كما تقول لكان فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وهل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك ان الانصار كانوا يملكون  
في الجاهلية لصنفين على شط البحر يقال لهما اساف وناثلة فيحسبون فيطوفون بين الصفا والمروة ثم يخرجون فلما جاء الاسلام كرهوا ان يطوفوا بينهما للذي كانوا يصنعون  
في الجاهلية قالت فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله الى اخرها قالت فطافوا وحل ثما ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام بن عروة  
اخبرني ابي قال قلت لعائشة ما ادى على جناحها ان لا تطوف بين الصفا والمروة قالت لم قلت لان الله عز وجل يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية فقالت لو كان  
كما تقول لكان فلاجناح عليهما لا يطوف بهما انما انزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا اهلوا المناة في الجاهلية فلا يحل لهم ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما قدموا مع  
صلى الله عليه وسلم للحج ذكروا ذلك لهما نزل الله عز وجل هذه الآية فلم يركبوا ما اثم الله حج من لم يطع بين الصفا والمروة وحل ثما عمر بن الخطاب قال ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
قال ابن ابي عمير ثنا سفين قال سمعت الزهري يحدث عن عروة بن الزبير قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ما ادى على احد لم يطع بين الصفا والمروة والسمروة  
شيئا وما بالي ان لا اطوف بينهما قالت بشما قلت يا ابن اختي طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف المسلمون فكانت سنة وانما كان من اهل المناة الطاغية التي  
بالمثلث لا يطوفون بين الصفا والمروة فلما كان الاسلام سالنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر  
فلاجناح عليهما لا يطوف بهما ولو كانت كما تقول لكانت فلاجناح عليهما لا يطوف بهما قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فاجابه ذلك فقال  
ان هذا العلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافنا بين هذين الحجرين من امر الجاهلية وقالوا  
من الانصار اذا امرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله قال ابو بكر بن عبد الرحمن فادها قد نزلت في هؤلاء  
وهؤلاء وحل ثما محمد بن رافع حدثنا يحيى بن المثنى حدثنا علي بن عفيف عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير قال سألت عائشة وسألت الحديث بنحوه قال  
في الحديث فلما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا يا رسول الله اننا كنا نخرج ان نطوف بالصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر  
الله فمن حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما قالت عائشة قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحد ان يترك الطواف بهما وحل ثما  
حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان الانصار كانوا قبل ان يسلموا هم وغسان يملكون المناة فخرجوا ان  
يطوفوا بين الصفا والمروة وكان ذلك سنة في اباؤهم من احرم المناة لم يطع بين الصفا والمروة وانهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حين اسلموا  
فانزل الله عز وجل في ذلك ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم وحل ثما  
ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو مغوية عن عاصم عن انس قال كانت الانصار يكرهون ان يطوفوا بين الصفا والمروة حتى نزلت ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن  
حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وحل ثما محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول  
لو يطع النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا وحل ثما عبد بن حميد اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج بهذا الا سنداه عند  
وقال الاطواف واحد اطوافه الاول

(قوله عن عروة انه قال لمعناه ان السبي ليس بواجب لان الله تعالى قال فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وان عائشة تكرت عليه قالت لا يتم الحج الا به ولو كان كما تقول يا عروة لكانت فلا  
جناح عليهما لا يطوف بهما قال العلماء نهان من دقيق علمها وفيها الشاق وكبير معرفتها بقائق الالفاظ لان الآية الكريمة انما دل على رفع الجناح عن من يطوف بهما  
وليس فيه دلالة على عدم وجوب السبي لا على وجوب فاجرة عائشة ران الآية ليست فيها دلالة للوجوب ولا لعدمه وبينت السبب في نزولها والحكمة في نظمها وانها نزلت في الانصار  
حين خرجوا من السبي بين الصفا والمروة في الاسلام وانها لو كانت كما تقول لكانت فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وقد يكون لرفع الجناح اجابا ويقتضيه انسان ان يمتنع القاء على صفة مخصوصة  
وذلك كمن عليه صلوة الظهر وظن انه لا يجوز فعلها عند غروب الشمس فسأل عن ذلك فيقال في جوابه لاجناح عليك ان صليتها في هذا الوقت فيكون جوابا صحيحا ولا يقتضي نفى وجوب  
صلوة الظهر وقوله لها هل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك لان الانصار كانوا يملكون في الجاهلية لصنفين على شط البحر يقال لهما اساف وناثلة وسأل الفتاوى عيسى  
بكذا وقع في هذه الرواية فتال وهو غلط والصواب ما جاء في الروايات الاخرى الباب يملكون لمناة وفي الرواية الاخرى لمناة الطاغية التي بالمثلث قال وهذا هو المعروف  
ومناة صم كان نصيبه عرو بن كمي في جهة البحر بالمثلث مما يلي تدويرا وكذا اجاب مفسر في هذا الحديث في الموطا وكانت الازد وغسان تهمل رباح و قال ابن الكلبي  
مناة صخرة لهذيل بقديد وانا اساف وناثلة فلم يكن ناقطي ناحية البحر وانا كان فيما يقال رجلا وامراة فالرجل اسمه اساف ابن بقاء ويقال بن عمرو  
والمرأة اسمها ناثلة بنت ذب ويقال بنت سهل قيل كانا من جرهم فزينا داخل الكعبة فسخها الله جبرين فنصبا عند الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما ويتعظون ثم جوبها  
قصه بن كلاب فجعل احدهما ملاصق الكعبة والاخر برمزهم وقيل جعلهما برمزهم ونحو هذا ما رواه ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم كسرهما هذا آخر كلام الفتاوى عيسى (قوله  
في حديث عمر والنقاد ابن ابي عمير ما قلت يا ابن اختي كذا هو في اكثر النسخ اخته بالتاء وفي بعضها اختي بخذ التاء وكلاهما صحيح والاول اصح واشهر وهو المعروف  
في غير هذه الرواية وقوله فاجبه وقال ان هذا العلم كذا هو في جميع نسخ بلادنا قال القاضي وروى ان هذا العلم بالتقنين وكلاهما صحيح ومعنى الاول ان هذا هو العلم  
المتقن ومعناه استحسان قول عائشة رضي الله عنها وبلاغتها في تفسير الآية الكريمة (قوله فارجوا قد نزلت في هؤلاء) ضبطوه بضم الهمة من اربابا وفتحهم والضمر  
احسن واشهر وقوله قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما تعني شرعه وجعله ركنا والامر اعلم بالادب  
بيان ان السبي لا يكره وقوله لم يطع السبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا طوافه الاول) وفيه  
دليل على ان السبي في الحج والعمرة لا يكره بل يقتصر من على مرة واحدة ويكره تكراره لانه بدعة وفيه دليل لما تقدمنا ان  
السبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا وان الفتاوى يكتفيه طواف واحد وسعي واحد وقد سبق خلاف ابي حنيفة وغيره في المسئلة والامر اعلم

قوله ولو كان كما تقول اي لو كان المقصود والمراد بالنص ما تقول وتزعمون  
عدم الوجوب لكان فلاجناح عليه ان لا يطوف بهما تريد ان الذي يستعمل  
للدلالة على عدم الوجوب تعينا هو رفع الاثم عن الترك وما رفع الاثم فقد  
يستعمل في المنادى او الواجب ايضا بناء على ان المخاطب يتوهم فيه الاثم









قالت كانت سودة امرأة فحقة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فليستني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة وكانت عائشة لا تفيض إلا مع الإدام وحل ثناء ابن نبي جلد ثناء إلى حد ثناء عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة قالت وددت أني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة فاصلى الصبح مبنا فارجى الحجرة قبل أن يأتي الناس فقيل لعائشة فكانت سودة استأذنته فأنها كانت امرأة ثقيلة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لها وحل ثناء أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا وكيع وحديثي زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن كلاهما عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم بهذا الإسناد نحو وحل ثناء محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا يحيى وهو القطان عن ابن جريح حدثني عبد الله مولى أسماء قال قلت لى أسماء وهي عند المرح لفة هل غاب القمر قلت لا فصلت ساعة ثم قالت يا بئى هل غاب القمر قلت نعم قالت ارسل بى فارتحلنا حتى رمت الحجرة ثم وصلت فى منزلها فقلت لها ائنى هنا لقد غلستنا قالت كلا ائى بن النبی صلى الله عليه وسلم اذن للظعن حل ثناء على بن خشرم اخبرنا عيسى بن يونس عن ابن جريح بهذا الإسناد وفى روايته قالت لا ائى بن النبی صلى الله عليه وسلم اذن لظننه وحل ثناء محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد وحديثي على بن خشرم قال اخبرنا عيسى جميعا عن ابن جريح اخبرنى عطاء ان ابن شؤال خبره انه دخل على ام حبيبة فاخبرته ان النبی صلى الله عليه وسلم بعث بها من جمع بلبل وحل ثناء ابو بكر بن ابى شيبه حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمر بن دينار وحل ثناء عمر الناقذ حدثنا سفيان عن عمر بن دينار عن سالم بن شؤال عن ام حبيبة قالت كنا نفعل على عهد النبی صلى الله عليه وسلم نغلس من جع إلى منى وفى رواية الناقذ نغلس من منى وحل ثناء يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى اخبرنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن ابى يزيد قال سمعت ابن عباس يقول جئنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الثقل او قال فى الضعفة من جمع بلبل وحل ثناء ابو بكر بن ابى شيبه حدثنا سفيان بن عيينة اخبرنا عبيد الله بن ابى يزيد انه سمع ابن عباس يقول انا من قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضعفه اهله وحل ثناء ابو بكر بن ابى شيبه حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمر عن عطاء عن ابن عباس قال كنت فىمن قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضعفه اهله وحل ثناء عبد بن حميد اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرنى عطاء ان ابن عباس قال بعث بنى نبى الله صلى الله عليه وسلم بسحر من جمع فى ثقل نبى الله صلى الله عليه وسلم قلت ابلغك ان ابن عباس قال بعث بنى بليل طویل قال لا الا كذ لك بسحر قلت له فقال بن عباس مينا الحجرة قبل الفجر وبنى صلى الفجر قال لا الا كذ لك وحل ثناء ابو الطاهر حرمله بن يحيى قال اخبرنا ابن وهب اخبرنى يونس عن ابن شهاب ان سالوا بن عبيد الله اخبره ان عبد الله بن عمر كان يقدم ضعفه اهل فيقفون عند المشعر المحرم بالمرء لفة بالليل فيذكرون الله فابدا المحرور يدفعون قبل ان ينفق الا ما و قبل ان يد فرمهم من يقدم منى لصلوة الفجر ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا قدموا الفجر وكان ابن عمر يقول رخص فى اولك رسول الله صلى الله عليه وسلم وحل ثناء ابو بكر بن ابى شيبه وابو كريب قالوا حدثنا ابو مغوية عن الامش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد قال اخبرنا الله ابن مسعود جهرة العقبة من بطن الوادى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقيل لان انا ساير مونها من فوقها فقال عبد الله بن مسعود هذا الذى لا الله غير مقام الله انزلت عليه سورة البقرة

انزلت عليه سورة البقرة

(قوله ان سودة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تفيض من بئير ليل فاذن لها) فيه دليل لجواز الدفع من مزيل قبل الفجر قال الشافعي واصحابه يجوز قبل نصف الليل ويجوز رمي جمرة العقبة بعد نصف الليل في استدلال بهذا الحديث واختلف العلماء في مبيت الحاج بالمزدلفة ليلة النحر والصحيح من مذاهب الشافعي انه واجب من تركه لزم دم وصح حجه وبه قال فقهاء الكوفة واصحاب الحديث وقالت طائفة هو سنة ان تركه فاته الفضيلة ولا ثم عليه لادم ولا غيره وهو قول للشافعي وبه قال جماعة وقالت طائفة لا يصح حجه وهو محكي عن الشنخي وغيره وبه قال ما من كبير ان اصحابنا وما ابو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي وابو بكر بن خزيمة وعلي عن عطاء والاوداعي ان المبيت بالمزدلفة في هذه الليلة ليس بركن ولا واجب ولا سنة ولا فضيلة فيه بل هو منزل كسائر المنازل ان شاء تركه وان شاء لم يتركه ولا فضيلة فيه هذا قول باطل في اختلافوا في قدر المبيت الواجب فالصحيح عند الشافعي انه ساعة في الثاني من الليل في قول له ساعة من النصف الثاني وما بعده الى طلوع الشمس في قول ثالث انه معظم الليل عن مالك ثلاث روايات احداها لكل الليل والثاني معظمه والثالث اقل زمان (قوله يا هنتاه) اي يا هذه وهو بفتح الهاء وبعد هاءون ساكنة ومفتوحة واسكانها شتهر ثم ا، مثناة من فوق قال ابن الاثير وتسكن الهاء التي في آخرها وتضم في التثنية يا هنتان في الجمع يا هنتات وهنوت وفي المذكرهن وهنان وهنون (قوله لقد غلسنا قالت كلا) اي لقد تقدمنا على الوقت المشرع قالت لا (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن للظعن) هو بفتح الظاء والعين وباسكان العين ايضا وهن النساء الواحدة ظعينة كسفيينة وصفن وصل الظعينة الهويج الذي يكون فيه المرأة على الجير فسميت المرأة به مجازا واشتهر هذا الجواز حتى غلبت حقيقة وظعينة الرجل امرأة (قوله لعنني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثقل) هو بفتح الثاء والقاف وهو المتاع ونحوه (قوله ان عبد المدين عمر رضي الله عنه كان يقدم ضعفة الهنقيفون بالمزدلفة عند المشركين) دليل فيه كرون الدواب لهم ثم يدفعون قد سبق بيان المشركين احرار وذكر الخلاف فيه وان مذاهب الفقهاء اذ اسم لقرح خاصة وهو جبل بالمزدلفة ومذهب المفسرين مذاهب اهل السير ان جميع المزدلفة وقد جاز في الاحاديث ما يدل لكلا المذهبين وهذا الحديث دليل لمذهب الفقهاء وقد سبق ان المشهور فتح الميم من شعر احرار وقيل بكسره وفيه استحباب الوقوف عند المشركين احرار بالاداء وقوله ما بداهم هو بلا همز اي ما ارادوا وباب رمي جمرة العقبة من بطن الوادي وتكون مكة عن يساره وكبير مع كل حصاة (قوله رمي عبد المدين مسود جمرة العقبة من بطن الوادي) سبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقيل له ان ناسا يرمونها من فوقها فقال عبد المدين مسود هذا الذي لا الله غيره مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة) فيه فوائد منها اثبات رمي جمرة العقبة يوم النحر وهو صحيح عليه وهو واجب وهو احد اسباب التحلل وهي ثلثة رمي جمرة العقبة يوم النحر وطواف الافاضة مع سعيان لم يكن سعي والثالث الحلق عند من يقول انه شك وهو الصحيح فلوترك رمي جمرة العقبة حتى فاتت ايام التشريق فحج صحيح وعليه دم هذا قول للشافعي ومجبه وقال بعض اصحاب مالك الرمي ركن لا يصح الحج الا به وعلى ابن جرير عن بعض الناس ان رمي الجمار لما شرع حفظا للتكبير ولوترك وكبر اجزاه ونحوه عن عائشة رضي الله عنها والصحيح المشهور ما قد مرناه ومنها كون الرمي سبع حصيات وهو صحيح وعليه مجمع عليه وهو واجب ومنها استحباب التكبير مع كل حصاة وهو مذهبنا ومذهب مالك والعلماء كافة قال القاضي واجمعوا على انه لو ترك التكبير لاشي عليه ومنها استحباب كون الرمي من بطن الوادي فيستحب ان يقف تحتها في بطن الوادي فيجعل مكة عن يساره ومن اعن يمينه يستقبل العقبة والحجرة ويرميها بالحصيات السبع وهذا هو الصحيح في مذهبنا وبه قال جمهور العلماء وقال بعض اصحابنا يستحب ان يقف مستقبل الحجرة مستدبرا لمكة وقال بعض اصحابنا يستحب ان يقف مستقبل الكعبة وتكون الحجرة عن يمينه والصحيح الاول واجمعوا على انه من حيث رماها جازا ولو استقبلها او جعلها عن يمينه او عن يساره او رماها من فوقها او اسفلها او وقعت في وسطها او رماها من باقي الجمرات في ايام التشريق فيستحب من فوقها او اما قوله هذا مقام الذي

يقتضيه روايات هذا الحديث وأما اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
أيها فكان بسبب استبذانها فلا يستأذن عائشة لاذن لها أيضاً  
على أن ما ذكره أهل الأصول هو أن ذكر الحكم كذلك يشعر بالعلية لا بمجهر  
العلية في ذلك الوصف فيجوز أن يكون علة أخرى يقتضي اذن لعائشة و

روى في بعض الروايات وذكر شيخنا نقلا عن ما جرى في درس شيخه ابن  
عبد السلام أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحبها فطبعته في الاذن  
لذلك ولا ينافي ذلك تلك القاعدة ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب  
انتهى - هذا غير ظاهر فان الثقل كان علة الاستيذان ان سودا كها

ارتحل  
و  
ثينا  
باسم ابن شول  
نوسام جيتو  
نفوسن الزاارة  
١٢ تقریب الہدیٰ

باب رجبی منہجہ میں بعض لوادی و تہوں مدنی عن سنا لا و یلا و مع کل حصلا









**وحد ثنا علي بن خشرم** اخبرنا عيسى بن جريح قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طلحة حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم بينا هو يغيب يوم النحر فقام اليه رجل فقال ما كنت احبب يا رسول الله ان كذا وكذا اخرجوا اخر فقال يا رسول الله كنت احبب ان كذا قبل كذا وكذا الهولاء الثلث قال فعل ولا حرج **وحد ثنا عبد بن حميد** حدثنا محمد بن بكر ح وحديث سعيد بن يحيى الاموي حدثني ابي جديع عن ابن جريح بهذا الاسناد ابا روية ابن بكر فكل رواية عيسى الا قوله لهؤلاء الثلث فانه لو يذكر لك واما يحيى الاموي ففي روايته حلفت قبل ان اخرجت قبل ان ارجع اشباه ذلك **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وزهير بن حرب قال ابو بكر حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ذبح قبل ان اذبح قال فاذبح ولا حرج قال ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج **وحد ثنا ابن ابي عمير** عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بهذا الاسناد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقه مقي فجاءه رجل بمعنة حديث ابن عيينة **وحد ثنا محمد بن عبد الله بن قهر** اخذ حدثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك اخبرنا محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا انا رجل يوم النحر هو واقف عند الحجر فقال يا رسول الله اني حلفت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج وانا انا اخر فقال اني انضت الى البيت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال فمأثرته سئل يومئذ عن شيء الا قال ففعلوا ولا حرج **وحد ثنا محمد بن حاتم** حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاووس عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقصير والتأخير فقال لا حرج **وحد ثنا محمد بن رافع** حدثنا عبد الرزاق اخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر ثم رجع فقال نافع فكان ابن عمر يفيض يوم النحر ثم يرجع فصلى الظهر ثم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله **وحد ثنا زهير بن حرب** حدثنا اسحق بن يوسف الا زرق اخبرنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع قال سألت انس بن مالك قلت اخبرني بشيء عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر يوم التروية قال عني قلت فاني صلى العصر يوم النحر قال بالبطر ثم قال ففعل ما يفعل امرؤك **وحد ثنا محمد بن همران** الرازي حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم و ابا بكر وعمر كانوا يزلون الا بطر **وحد ثنا محمد بن حاتم** بن ميمون حدثنا روح بن عبادة حدثنا اخبرني جويرية عن نافع عن ابن عمر ان يري التحصيب سنة وكان يصلي الظهر يوم النحر بالتحصيب قال نافع قد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وابو كريب قال حدثنا عبد الله بن حنبل عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت نزل الا بطر ليس بسنة انا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان اتمح لوجهه اذا خرج **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** حدثنا حفص بن غياث ح **وحد ثنيه ابو الربيع** حدثنا حماد يعني ابن زيد ح **وحد ثنا ابو كامل** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب الملعون عن هشام بهذا الاسناد مثله **وحد ثنا عبد بن حميد** اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن سالك عن ابا بكر وعمر كانوا يزلون الا بطر قال الزهري اخبرني عروة عن عائشة انها التكن تفعل ذلك وقالت انا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان منزلا اتمح لوجهه **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** واسحاق بن ابراهيم وابن ابي عمير احمد بن عبد الله بن محمد بن حاتم عن ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال ليس التحصيب بشيء انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحد ثنا قتيبة بن سعيد** وابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار قال قال ابو نافع ياهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزل الا بطر حين خرج من بني كنفى جئت

نأقته  
عن شي  
بها  
بالبطر  
و  
الزهري  
قال  
وكن

**وقوله ان النبي صلى الله عليه وسلم** بينا هو يغيب يوم النحر فقام اليه رجل وفي رواية وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع مبنى للناس يسألونه في رواية وفي رواية وقف على راحته ففلق ناس يسألونه وفي رواية وهو واقف عن الحجر قال القاضي عياض قال بعضهم الجمع بين هذه الروايات انه موقوف واحد ومعنى خطب عليهم قال القاضي ويحتمل ان ذلك في موضعين احدهما وقف على راحته عند الحجر ولم يقل في هذا خطب وانما فيه انه وقف وسئل والثاني بعد صلوة الظهر يوم النحر وقف للخطبة فخطب في احدى خطب الحج المشروعة يعلم فيها ما بين ايديهم من الناسك في كلام القاضي وفي الاحتمال الثاني هو الصواب وخطب الحج المشروعة عند نال الرابع او لها بركة عند الكعبة في اليوم السابع من ذي الحجة والثانية بكرة يوم عرفه واثالثه بمنى يوم النحر والرابعة بمنى في الثاني من ايام التشريق وكلها خطبة فردة وبعد صلوة الظهر الا التي بكرة فانها خطبتان وقبل صلوة الظهر وبعد الزوال وقد ذكرت اولها كلها من الاحاديث الصحيحة في شرح المهذب والاعلم باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر **وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم** افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بها هكذا صح هذا من رواية ابن عمر وقد سبق في باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جابر الطويل انه صلى الله عليه وسلم افاض الى البيت يوم النحر فصلى بكة الظهر وذكرنا هناك الجمع بين الروايات والاعلم وفي هذا الحديث اثبات طواف الافاضة وانه يستحب فعله يوم النحر واول النهار وقد اجمع العلماء على ان هذا الطواف وهو طواف الافاضة ثم من ركان الحج لا يصح الحج الا به والتقصير اعلى انه يستحب فعله يوم النحر بعد الرمي والنحر والحلق فان اخره عنه وفعله في ايام التشريق اجزاه ولادم عليه بالاجماع فان اخره الى ايام التشريق واتى به بعد اجزاه ولا شيء عليه عندنا وبه قال جمهور العلماء وقالوا لا يجزئ اذا طاول لزمنه دم والاعلم باب استحباب نزول المحصب يوم النحر وصلوة الظهر وما بعده به فذكر مسلم في هذا الباب الاحاديث في نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالبطر يوم النحر وهو المحصب وان ابا بكر وعمر وابن عمر والخلفاء كانوا يفعلونه وان عائشة وابن عباس كانا لا يقولان به ويقولان هو منزل الله تعالى لا مقصود فحصل خلاف بين الصحابة رضي الله عنهم ونزيب الشافعي ومالك والجمهور استحبابه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وغيرهم واجمعوا على ان من تركه لاشي عليه يستحب ان يقضي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء وسببت بعض الليل او كله اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والمحصب بفتح الحاء والصاد المهملين المحصب بفتح الحاء والصاد والالبطح والبطح وخيف بني كنانة اسم نسي واحد اصل الخيف كل ما اخذ عن الجبل دار تقع عن السيل **وقوله يوم النحر** هو الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه مرات **وقوله** لا حرج وجهه اهل السهل بخروجه راجعا الى المدينة **وقوله** ثنا قتيبة وابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار قال قال ابو بكر في رواية صالح قال سمعت سليمان بن يسار قال هو في معظم النسخ ومعناه ان الرواية الاولى وهي رواية قتيبة وزهير قال فيها عن ابن عيينة عن صالح عن سليمان واما رواية ابي بكر ففيها عن ابن عيينة عن صالح قال سمعت سليمان بن عيينة عن ابن عيينة عن صالح عن سليمان وان كان قالها غير مدس وقد سبقت المسئلة ووقع في بعض النسخ قال ابو بكر في رواية صالح وفي بعضها قال ابو بكر في رواية صالح قال سمعت سليمان الصواب الرواية الاولى وكذا قلبها القاضي عن رواية

الزهراني















باب استحباب دخول كعبه الحاج وغيره والصلوة فيها والدعاء في نواحيها كلها

**وَحَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَلِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ  
 الْحَبَشِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ كَثُرَ فِيهَا قَالُورُفَعْرُفَسَالَتْ بِلَالُحَالِينَ خَرَجَ مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عُمُودِينَ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ  
 أَعْدَادٍ وَرِءَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْدَادٍ ثُمَّ صَلَّى حَدَّثَنَا أَبُو أَرْبَعٍ الزُّهْرِيُّ وَفِي تَبِيعِهِ سَعِيدُ ابْنِ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بُو كَامِلٌ حَدَّثَنَا  
 حَمَادُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَزَلَّ بِغَنَاءِ الْكَعْبَةِ وَارْسَلْنَا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ فَبَاءَ بِالْمَفْتَحِ فَفَتَحَ الْبَابَ قَالَ ثُمَّ  
 دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَآمَرَ بِالْبَابِ فَأُغْلِقَ فَلَبِثُوا فِيهِ مَلِيًّا ثُمَّ فَرَحَ الْبَابَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَادْرَأْتُ النَّاسَ فَتَلَقَّيْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجًا وَبِلَالٌ عَلَى ثَوْبَةٍ فَقُلْتُ لِبِلَالٍ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ إِنْ قَالَ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ تَلَقَّاهُ وَجْهَهُ قَالَ  
 نَسِيتُ إِنْ أَسْأَلُهُ كَوْصَلَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سَافِلِينَ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامُ الْفَتْحِ عَلَى نَاقَةٍ  
 لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى نَازَحَ بِغَنَاءِ الْكَعْبَةِ ثُمَّ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَقَالَ لَتُسْتَبَدَّ بِالْمَفْتَاحِ فَذَهَبَ بِهِ فَابْتَغَتْ أَنْ تَعْطِيَهُ فَقَالَ وَاللَّهِ لَتَعْطِيَنَّهُ وَلَتُخْرِجَنَّ هَذَا السَّيْفَ مِنْ صِلْبِهِ  
 قَالَ فَاعْطَيْتُهُ إِيَّاهُ فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَعَلَهُ إِلَيْهِ فَفَتَحَ الْبَابَ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هُوَالِقَانَ ح وَ  
 حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ فِي الْفَتْحِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ  
 وَمَعَهُ أَسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَاجْتَفَا عَلَيْهِمُ الْبَابَ طَوِيلًا ثُمَّ فَرَحَ فَفَتَحَ الْبَابَ قَالَ قُلْتُ إِنْ قَالَ بِلَالٌ فَفَتَحَ الْبَابَ قَالَ قُلْتُ إِنْ قَالَ بِلَالٌ فَفَتَحَ الْبَابَ  
 بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْمُقَدَّرَيْنِ فَنَسِيتُ إِنْ أَسْأَلُهُ كَوْصَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ مَسْعُودَةَ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ عَنِ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ  
 عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْكَعْبَةِ وَقَدْ دَخَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ وَاجْتَفَا عَلَيْهِمُ عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ الْبَابَ قَالَ فَمَكَّنُوا فِيهِ مَلِيًّا ثُمَّ  
 فَفَتَحَ الْبَابَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَقِيْتُ الدَّرَجَةَ فَدَخَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ إِنْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا هَاهُنَا قَالَ وَنَسِيتُ إِنْ أَسْأَلُهُ كَوْصَلَى  
 وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ  
 وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأُغْلِقُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ فِي أَوَّلِ مَرْجَلٍ فَلَقَيْتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ صَلَّى بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْيَمَانِيِّينَ وَحَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَلَمْ يَدْخُلْهَا مَعَهُمْ أَحَدٌ ثُمَّ أُغْلِقْتُ عَلَيْهِمُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَسَمٍ فَأَخْبَرَنِي بِلَالٌ  
 وَأَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي جُوفِ الْكَعْبَةِ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْيَمَانِيِّينَ

[illegible]

قوله اذ يخرجن هذا السيف من صلبى كناية عن قتله نفسه و  
عمل مراده بذلك تخويفها لتخطيه والله تعالى اعلم وقيل لعلها ما اسلمت  
فلذلك منعت .

**حدثنا** اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد جميعا عن ابن بكر قال عبد الله بن محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء سمعت ابن عباس يقول انما امرتم بالطواف ولم تؤمروا بدخوله قال لو يكن يهي عن دخوله ولكني سمعته يقول خبرني اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج فلما خرج ركب في قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة قلت له انواحيها في نواحيها قال بل في كل قبلة من البيت **حدثنا** شيبان بن فرخ حدثنا محمد بن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة وفيها ست سوارف فقام عند سارية فدعا ولم يصل **حدثني** سترج بن يونس حدثنا هشيم اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد قال قلت لعبد الله بن ابي اوفى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت في عمرته قال لا **حدثنا** يحيى بن يحيى اخبرنا ابو معوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لاحد ثلثة عهد فومك بالكفر لنقضت الكعبة ولجعلتها على اساس ابراهيم فان قرئ بها حين بنت البيت استغصرت ولجعلت لها خلفا **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال حدثنا ابن نمير عن هشام بهذا الاسناد **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على طلح بن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصدوق اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ترى ن قومك حين بنوا الكعبة اقتصدوا عن فتواعد ابراهيم قالت فقلت يا رسول الله افلا تردوها على قواعد ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا **حدثنا** ابو الطاهر اخبرنا عبد الله بن وهب عن حمزة **حدثني** هرون بن سعيد الايلي حدثنا ابن وهب اخبرني حمزة بن بكير عن ابيه قال سمعت نافعا مولى بن عمر يقول سمعت عبد الله بن ابي بكر بن ابي قحافة يحدث عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو لا ان قومك حدثوا عهد بجاهلية او قال بكفرا نفقت كنز الكعبة في سبيل الله ولجعلت بابها بالارض

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في جوف الكعبة هكذا هو عند عامة شيوخنا وفي بعض النسخ وعثمان بن ابي طلحة قال هذا هو الموضع الذي صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة وكان في جوف الكعبة من قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة **قوله** قبل البيت هو بضم القاف والباء يجوز اسكان الباء كما في نظائره قيل معناه ما استقبلك منها وقيل مقابلهما وفي رواية في الصحيح فصل ركعتين في وجه الكعبة وبها هو المذهب قبلها ومعناه عند بابها واما قوله ركن في قبل البيت فمعناه صلى وقوله ركعتين دليل لمذهب الشافعي والجمهور ان تطوع النهاء يتقبلان يكون شئنا وقال ابو حنيفة اربعاً وسبقت المسئلة في كتاب الصلوة واما قوله صلى الله عليه وسلم هذه القبلة فقال الخطابي معناه ان امر القبلة قد استقر على استقبال هذا البيت فلا يتغير بعد اليوم فصل الامم قال ويحتمل انه عليهم سنة موقف الامام وانه يقف في وجهها دون اركانها وجوانبها وان كانت الصلوة في جميع جهاتها بحرية هذا كلام الخطابي ويحتمل معنى ثالثا وهو ان معناه هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي امرتم باستقباله لاكل الحرم والاكلة ولا اكل المسجد الذي حول الكعبة بل هي الكعبة نفسها فقط والى هذا علم **قوله** ادخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت في عمرته قال هذا ما اتفقوا عليه قال العلماء والمراد بعمرته القضاء التي كانت سنة سبع من الهجرة قبل فتح مكة قال العلماء وسبب عدم دخوله صلى الله عليه وسلم ما كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه لغيره فانما فتح الله تعالى عليه مكة ودخل البيت وصلى فيه وازال الصور قبل دخوله والى هذا علم **باب** نقض الكعبة وبناءها **قوله** صلى الله عليه وسلم لولا احداثه عهد قومك بالكفر لفنضت الكعبة وجعلتها على اساس ابراهيم فان قرينا حين بنت البيت استقصرت وجعلت لها خلفا وفي الرواية الاخرى اقتصر واعن قواعد ابراهيم وفي الاخرى فان قرينا اقتصرتها وفي الاخرى استقصرت ومن بنيان البيت وفي الاخرى قصر وفي البناء وفي الاخرى قصرت بهم النفقة قال العلماء وهذه الروايات كلها بمعنى واحد ومعنى استقصرت قصرت عن تمام بنائها واقتصرت على هذا القدر لقصور النفقة بهم عن تمامها وفي هذا الحديث دليل لقواعد من الاحكام منها اذا تناقضت المصالح وتعارضت مصلحتها ومفسدة وتعدى الرجحان من فعل لمصلحة وترك لمفسدة بدى بالام لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان نقض الكعبة ورد بالي ما كانت عليهن قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم مصلحتها لكن تعارضه مفسدة وهي خوف فتنه بعض من اسلم قريبا وذلك لما كانوا يعتقدونه من فضل الكعبة فيرون تغييرها عظيما فتركها صلى الله عليه وسلم ومنها فكر في الامر في مصالح رعيته واجتنبه ما يخاف منه تولد ضرر عليهم في دين او دنيا الا الامور الشرعية كما في الزكاة واقامة الحدود ونحو ذلك ومنها تألف قلوب الرعية وحسن جوارحهم وان لا ينفردوا لا يتعرض لما يخاف تغييرهم بسببه باليمن فيه ترك امر شرعي كما سبق قال العلماء بنى البيت خمس مرات بنى الملائكة ثم ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم قرئ في الجاهلية وحضر النبي صلى الله عليه وسلم بنو النضير وخمس ثلثون سنة وقيل خمس وعشرون وفيه سقط على الارض حين رفع ازاره ثم بناه ابن الزبير ثم الحجاج بن يوسف ثم اتمم الى الان على بناء الحجاج وقيل بنى مرتين اخرتين او ثلثا وقد وضحت في كتاب ايضا المناسك الكبير قال العلماء ولا يغير عن هذا البناء وقد ذكره ابن هارون الرشيد سال مالك بن انس عن بنائها ورد بالي بنار ابن الزبير للاحاديث المذكورة في الباب فقال مالك لشدتك لى يا امير المؤمنين ان تجعل هذا البيت ثعبنة للملك لا يث احد الا نقضه بناه فذهب به ميت من صدر الناس واصل التوفيق **قوله** صلى الله عليه وسلم وجعلت لها خلفا هو بفتح الخاء والمجته واسكان اللام وبالفاء هذا هو الصحيح المشهور والمراد به باب من خلفها وقد جاءه في الرواية الاخرى وجعلت لها بابا شرقيا وبابا غربيا وفي صحيح البخاري قال هشام خلفا يعني بابا وفي الرواية الاخرى سلم ما بين احداهما يدخل منه والاخر يخرج منه وفي رواية البخاري وجعلت لها خلفين وقال القاضي وقد ذكر المحرر في هذا الحديث هكذا وضبطه خلفين بكسر الخاء وقال الخالفه عمرو في مؤخر البيت وقال له روى خلفين بفتح الخاء وقال القاضي وكذا ضبطناه على شيخنا ابيه الحسين قال وذكر الهروي عن ابن الاعراب ان الخلف النظر وبهذا يفسر ان المراد بالباب كما فسرت الاحاديث الباقية والى هذا علم **قوله** صلى الله عليه وسلم لولا احداثان قومك هو بكسر الخاء واسكان الدال في قرب عهدهم بالكفر والى هذا علم **قوله** فقال عبد الله بن عمر بن الخطاب كانت عاشرته سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي ليس هذا اللفظ من ابن عمر على سبيل التضييف لروايتنا والتشكيك في صدقها وظننا انها كانت من الحفظ والضبط بحيث لا يستراب في حديثها ولا فيما تنقله ولكن كثيرا ما يقع في كلام العرب صورة التشكيك والتقريب والمراد باليقين كقوله تعالى وان ادري لعلد فتنه لكم ومنزل الى حين وقوله تعالى قل ان ضللت فانما اضل على نفسي ان استدريت الآية **قوله** صلى الله عليه وسلم لولا ان قومك حديثا عهد بجاهلية او قال بكفر لانفتحت كثر الكعبة في سبيل الله فيه دليل لتقديم اهم المصلح عند تعدد وجهها كما سبق ايضا في اول الحديث وفيه دليل لجواز اتفاق كثر الكعبة ونزولها الفاضلة عن مصالحها في سبيل الله لكن جاز في رواية لانفتحت كثر الكعبة في بنائها وبناءها ومن سبيل الله فلعله المراد بقوله في الرواية الاولى في سبيل الله العلم ونهينا ان الفاضل من وقت مسجد وغيره لا يصر في مصلح مسجد آخر ولا غيره بل يحفظ دائما للمكان الموقوف عليه الذي فضل منه فربما احتاج اليه والى هذا علم

وَبَارِئُ الْفَقْرِ الْكَعْبَةِ وَبَارِئُ الْفَقْرِ

اماتری نامہ  
قلت  
لفعلت

المعبر







قال نعوذ بك اجر حنبل ثنا ابو كريب محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن سفيان عن محمد بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال رفعت امرأة صبيها فقالت يا رسول الله الهناج قال نعوذ بك اجر وحل ثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابراهيم بن عقبة عن كريب ان امرأة رفعت صبيها فقالت يا رسول الله الهناج قال نعوذ بك اجر وحل ثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن محمد بن عقبة عن كريب عن ابن عباس بمثل وحل ثنا زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا الربيع بن مسلم القرشي عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد غرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثره سؤالهم اختلفا فهم على نبيا ثمهم فاذا امرتكم بشئ فاستوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فذرني وحل ثنا زهير بن حرب ومحمد بن المنثري قالوا حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

[illegible]

باب فضل الحج في العمرة باب سفر المؤمن مع محرم إلى حج وغيره











عن ثناء بن عبد الله بن مسلمة بن قنصل قال ناسكنا كان يعنى ابن بلال عن عبد الرحمن بن حميد انه سمع عمر بن عبد الرحمن بن يساكن السائب بن يزيد يقول هل سمعت في الإقامة بمكة شيئاً فقال السائب سمعت العلاء بن الحضرمي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجزا قامة ثلاث بعد الصلوة بمكة كما نذيقول لزيد عليها **وحديثنا** يحيى بن يحيى قال اناسفيا بن عبيدة عن عبد الرحمن بن حميد قال سمعت عمر بن عبد الرحمن بن يساكن السائب بن يزيد يقول لزيد سمعت العلاء او قال العلاء بن الحضرمي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً **وحديثنا** الحسن بن الحوانى وعبد بن حميد جميعاً عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ناسكنا كان يعنى ابن بلال عن عبد الرحمن بن حميد انه سمع عمر بن عبد الرحمن بن يساكن السائب بن يزيد يقول لزيد سمعت العلاء بن الحضرمي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث ليال يمكنكم المهاجرة بمكة بعد الصلوة **وحديثنا** اسحق بن ابراهيم قال انا عبد الرزاق قال انا ابن جريج وأملأه عليهما أملاً قال اخبرني اسمعيل بن محمد بن سعد أن حميد بن عبد الرحمن بن عوف اخبره ان السائب بن يزيد اخبره ان العلاء بن الحضرمي اخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً **وحديثنا** شفي بن يحيى بن الشافعي قال نا الضمك بن محمد قال انا ابن جريج عن حميد بن الاسود مثله **وحديثنا** اسحاق بن ابراهيم الخنكلى قال انا جوير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فخر مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنصرت فانصرنا وقال يوم الفتح فخر مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام محرمة الله الى يوم القيمة وانه لم يخل القتال فيه لاحد قبلى ولم يخل الى الساعة من نهار فهو حرام حرمه الله الى يوم القيمة

من هذه التصرفات وفيه ان المسلم لا يرث الكافر وهذا ذهب العلماء كافة الاماروي عن حميد بن ابراهيم وبعض السلف ان المسلم يرث الكافر واجمعوا ان الكافر لا يرث المسلم وستاتي المسئلة في موضعها مبسوطه ان شاء الله تعالى والشاهد علم **باب** جواز الإقامة بمكة للمهاجر بها بعد فراغ الحج والعمره ثلثة ايام بلا زيادة (قوله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي الرواية الاخرى مكث المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي رواية للمهاجرة اقامة ثلث بعد الصلوة بمكة كما نذيقول لزيد عليها) معنى الحديث ان الذين اجروا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عليهم استيطان مكة والاقامة بها ثم ايج لهم اذا وصلوا الحج او عمره او غيرهما ان يقيموا بعد فراغهم ثلثة ايام ولا يزيدوا على الثلثة واستدل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على ان اقامة ثلثة ليس لها حكم الاقامة بل صاحبها في حكم المسافر قالوا فاذ انوى المسافر الاقامة في بلد ثلثة ايام فغير يوم الدخول ويوم الخروج جازله الترخص بخض السفر من القصر والفطر وغيرهما من رخصة ولا يصير له حكم المقيم والراي يقول صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً اي بعد رجوعه من مكة كما قال في الرواية الاخرى بعد الصلوة اي الصدر من مكة وهذا كله قبل طواف الوداع وفي هذا كله لا يصح الوجهين عند اصحابنا ان طواف الوداع ليس من مناسك الحج بل عبادة مستقلة امر بها من اراد الخروج من مكة لانه نسك من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالمكي ومن يقيم بها موضع الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم بعد قضاء نسكه والراي قبل طواف الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع لا اقامة بعده ومتى اقام بعده خرج عن كونه طواف ودارع فضاء قبله قاضياً لانسائه والله اعلم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال وهو قول الجمهور واجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح وجوب سكنى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواهبهم بالفسخ واما غير المهاجرين من آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى اى بلد اراد وسوا مكة وغيره بالاتفاق في كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم مكث المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً) هكذا هو في اكثر النسخ ثلثاً وفي بعضها ثلاث ووجه التصويب ان يقدر في محذوفه كسرة المباح ان يكسرها ثلثاً والله اعلم **باب** تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها ولقطتها الا لمنشد على الدوام (قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيمة وفي تاييد هذا الحديث قولان احدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لانها صارت دار اسلام وانما تكون الهجرة من دار الحرب وبذلك تضمن الهجرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار اسلام لا يتصور منها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضلها قبل الفتح كما قال الله تعالى لا يستوي منكم من قبل الفتح وقاتل الآية واما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية معناه ولكن لكم طريق الى التيسير لفضل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخيرية في كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنصرتم فانصروا) معناه اذا ادعاكم السلطان الى غزو فاذهبوا وسياتي بسط احكام الجهاد بيان الواجب منه في باب ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض) وفي الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا ان ابراهيم حرم مكة فظاهرها الاختلاف في المسئلة خلاف مشهور ذكره المادور في الاحكام السلطانية وغيره من العلماء في وقت تحريم مكة فقييل انها مازالت محرمة من يوم خلق الله السموات والارض وقيل مازالت حلالا كغيرها من ارضه من ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها التحريم من زمن ابراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الاول يوافق الحديث الاول به قال اكثر من واجبا عن الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابت من يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستمر خفاؤه الى زمن ابراهيم فظهر واشاعه لانه ابتداء ومن قال بالقول الثاني اجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق الله السموات والارض ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله تعالى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة) والله اعلم في القتال فيه لاحد قبلى ولم يخل الى الساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يخل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ولا يعصدها بشجرة فان احد تعرض بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فتقولوا ان اسد اذن لرسوله ولم ياذن لكم واما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالاسر ليس بلغ الشاهد الغائب) هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بمكة قال الامام ابو الحسن المادوري البصري صاحب الحاوي من اصحابنا في كتاب الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب اهلها فان بغوا على اهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيقت عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام اهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء يقاتلون على نفيهم اذ لم يكن ردهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق العدل التي لا يجوز اضاعتها فخطها اولى في الحرم من اضاعتها بهذا كلام المادوري وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي في كتاب اختلاف الحديث من كتب الامام ونص عليه الشافعي ايضا في آخر كتابه في السير الواقدي من كتب الام وقال القفال المروزي من اصحابنا في كتابه شرح التلخيص في اول كتاب النكاح في ذكر الخصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله القفال غلط بهت عليه حتى لا يغتر به واما الجواب عن الاحاديث المذكورة هنا فهو ما اجاب به الشافعي في كتابه سير الواقدي ان معناها تحريم نصب القتال عليهم وقت لهم بما لهم كالنجنيق وغيره اذا لم يكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصن الكفار في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شئ والله اعلم

باب جواز الإقامة بمكة للمهاجر بها بعد فراغ الحج والعمره ثلثة ايام بلا زيادة (قوله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي الرواية الاخرى مكث المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي رواية للمهاجرة اقامة ثلث بعد الصلوة بمكة كما نذيقول لزيد عليها) معنى الحديث ان الذين اجروا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عليهم استيطان مكة والاقامة بها ثم ايج لهم اذا وصلوا الحج او عمره او غيرهما ان يقيموا بعد فراغهم ثلثة ايام ولا يزيدوا على الثلثة واستدل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على ان اقامة ثلثة ليس لها حكم الاقامة بل صاحبها في حكم المسافر قالوا فاذ انوى المسافر الاقامة في بلد ثلثة ايام فغير يوم الدخول ويوم الخروج جازله الترخص بخض السفر من القصر والفطر وغيرهما من رخصة ولا يصير له حكم المقيم والراي يقول صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً اي بعد رجوعه من مكة كما قال في الرواية الاخرى بعد الصلوة اي الصدر من مكة وهذا كله قبل طواف الوداع وفي هذا كله لا يصح الوجهين عند اصحابنا ان طواف الوداع ليس من مناسك الحج بل عبادة مستقلة امر بها من اراد الخروج من مكة لانه نسك من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالمكي ومن يقيم بها موضع الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم بعد قضاء نسكه والراي قبل طواف الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع لا اقامة بعده ومتى اقام بعده خرج عن كونه طواف ودارع فضاء قبله قاضياً لانسائه والله اعلم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال وهو قول الجمهور واجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح وجوب سكنى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواهبهم بالفسخ واما غير المهاجرين من آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى اى بلد اراد وسوا مكة وغيره بالاتفاق في كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم مكث المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً) هكذا هو في اكثر النسخ ثلثاً وفي بعضها ثلاث ووجه التصويب ان يقدر في محذوفه كسرة المباح ان يكسرها ثلثاً والله اعلم **باب** تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها ولقطتها الا لمنشد على الدوام (قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيمة وفي تاييد هذا الحديث قولان احدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لانها صارت دار اسلام وانما تكون الهجرة من دار الحرب وبذلك تضمن الهجرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار اسلام لا يتصور منها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضلها قبل الفتح كما قال الله تعالى لا يستوي منكم من قبل الفتح وقاتل الآية واما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية معناه ولكن لكم طريق الى التيسير لفضل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخيرية في كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنصرتم فانصروا) معناه اذا ادعاكم السلطان الى غزو فاذهبوا وسياتي بسط احكام الجهاد بيان الواجب منه في باب ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض) وفي الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا ان ابراهيم حرم مكة فظاهرها الاختلاف في المسئلة خلاف مشهور ذكره المادور في الاحكام السلطانية وغيره من العلماء في وقت تحريم مكة فقييل انها مازالت محرمة من يوم خلق الله السموات والارض وقيل مازالت حلالا كغيرها من ارضه من ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها التحريم من زمن ابراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الاول يوافق الحديث الاول به قال اكثر من واجبا عن الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابت من يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستمر خفاؤه الى زمن ابراهيم فظهر واشاعه لانه ابتداء ومن قال بالقول الثاني اجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق الله السموات والارض ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله تعالى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة) والله اعلم في القتال فيه لاحد قبلى ولم يخل الى الساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يخل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ولا يعصدها بشجرة فان احد تعرض بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فتقولوا ان اسد اذن لرسوله ولم ياذن لكم واما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالاسر ليس بلغ الشاهد الغائب) هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بمكة قال الامام ابو الحسن المادوري البصري صاحب الحاوي من اصحابنا في كتاب الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب اهلها فان بغوا على اهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيقت عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام اهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء يقاتلون على نفيهم اذ لم يكن ردهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق العدل التي لا يجوز اضاعتها فخطها اولى في الحرم من اضاعتها بهذا كلام المادوري وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي في كتاب اختلاف الحديث من كتب الامام ونص عليه الشافعي ايضا في آخر كتابه في السير الواقدي من كتب الام وقال القفال المروزي من اصحابنا في كتابه شرح التلخيص في اول كتاب النكاح في ذكر الخصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله القفال غلط بهت عليه حتى لا يغتر به واما الجواب عن الاحاديث المذكورة هنا فهو ما اجاب به الشافعي في كتابه سير الواقدي ان معناها تحريم نصب القتال عليهم وقت لهم بما لهم كالنجنيق وغيره اذا لم يكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصن الكفار في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شئ والله اعلم

١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨

لا يعرض شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرّفها ولا يحتلّ خلاها فقال العباس يا رسول الله الا اذخر فانه ليقينهم وليوتهم فقال الا اذخر وحده  
 محمد بن رافع قال قال نعيم بن ادم قال نام فضل عن منصور في هذا الاسناد وبثله ولم يرد كروم خلع السميت وقال بل لقتال القتل وقال لا يلتقط لقطته الا من عرّفها  
 قتبية بن سعيد قال قال نعيم بن ابي سعيد عن ابن شريح العدي انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير ان اذخر فانه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذ نأى ووعاه قلبه وابصرته عيناى حين تكلم به انه سمع الله وانتهى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها  
 الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعرض بها شيئا فان احد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن  
 لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغن الشاهد الغائب ففعل ابن شريح ما قال  
 لك عمر وقال انا اعلم بذلك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعين عاصيا ولا فارقا لغيره ولا فارقا لغيره ولا فارقا لغيره ولا فارقا لغيره ولا فارقا لغيره  
 زهير بن الوليد بن مسلم قال نا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن وهبان عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي رافع قال قال  
 في الناس محمد الله وانتهى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وانما التي تحل لاحد ان كان قبلي وانما احلت لي ساعة من نهار  
 وانما التي تحل لاحد بعدى فلا ينفر صيدها ولا يحتلّ شوكها ولا تحتل ساقطها الا من شئذ ومن قتل له قتيلا فوجئ النظر من اما ان يؤذى ولو ان يقتل

د قوله صلى الله عليه وسلم لا يعرض شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرّفها ولا يحتلّ خلاها فقال العباس يا رسول الله الا اذخر فانه ليقينهم وليوتهم فقال الا اذخر وحده  
 من الكلا قالوا انما هذا العشب اسم للوطب منه وكشيش اسم لليابس منه والكلاب منه يوقع على الرطب اليابس وغيره من الحن العوام اطلاقهم اسم لكشيش على الرطب بل يخرجه عن اليابس  
 ومتى يحتل يوقظ ويقطع ومنه يجذب يضرب بالعصا ونحوه ليسقط وردة والفق العلماء على تحريم قطع اشجار التي لا يستنبها الا دميون في العادة وعلى تحريم قطع خلاها واختلاف افيما يمتد لادميون واختلافوا  
 في ضمان الشجر اذا قطعت فقال مالك يائمه ولا فدية عليه قال الشافعي والوصيفة عليه الفدية واختلافوا فيها فقال الشافعي في الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة شاة وكذا جاز عن ابن عباس ابن الزبير  
 وبه قال احمد وقال ابو حنيفة الواجب اجمع القيمة قال الشافعي ويضمن الخلل بالقيمة ويجوز عند الشافعي ومن وافقه رمي البهايم في كل الحرم وقال ابو حنيفة واحمد ومحمد لا يجوز اما صيد الحرم فحرام  
 بالاجماع على الخلل والحرم فان قتله فعليه الجوز وعند العلماء كافتة الا اذا وقع في الحرم فلا بد من الجوز والكل وسائر انواع التصرف فيه بانه ذنبها ومنه يذهب مالك وداود  
 وقال ابو حنيفة واحمد لا يجوز له ولا التصرف فيه بل يلزم مرارته قال فان ادخله لمذبحا جازا كله وقاسوا على الحرم واجتمع اصحابنا والجمهور بحديث يابا عمير بن ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من احل شجرة او كلاء ولا يمس بصيد حرم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يعرض شوكه) فيه دلالة لمن يقول يحرم جميع نبات الحرم من اشجار الكلاء وسائر الشجر الموزي وغيره وهو الذي اختاره المتولي من  
 اصحابنا وقال جمهور اصحابنا لا يحرم الشوك لانه مرفوف فاشبه الفواست الخ من خصون الحديث بالقياس الصحيح واختاره المتولي والدليل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم انه لا يحل القتال فيه لاحد من قبله ولم يحل  
 لي الا ساعة من نهار) هذا مما يحتج به من يقول ان مكة فتحت عنوة وهو يذهب بالحنيفة وكثير من ادراك كثير من وقال الشافعي وغيره فتحت صلحا ونحوها ولو اذبح الحديث على ان القتال كان جائزا لصلى  
 الله عليه وسلم في مكة ولو احتاج اليه فدل على ما احتاج اليه الدليل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يعرض شوكه) فيه دلالة لمن يقول يحرم جميع نبات الحرم من اشجار الكلاء وسائر الشجر الموزي وغيره وهو الذي اختاره المتولي من  
 نفار قبل يكون نفارة ضمة لغيره والافاضة ان قال العلماء ومنه صلى الله عليه وسلم بالتفريق على الاكلاف ونحوه لانه اذا حرم التفريق فالتفريق لا ينافي في ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم لا يلتقط لقطته الا من عرّفها) في  
 رواية لا تحتل لقطتها الا من شئذ (المنشئ بالمعروف والمطالب بها فيقال له ناشد اصل الشدة والاشد دفع الصوت ومعنى الحديث لا تحتل لقطتها لمن يريد ان يعرفها ثم يتكلمها كما في باقي البلاد بل لا تحتل الا لمن  
 يعرفها ابد لا يتكلمها ومحمد بن ابي نافع وعبد الرحمن بن مهيدي والبرقي وغيرهم وقال مالك يجوز تركها بعد تعرفها سنة كما في سائر البلاد وبه قال بعض اصحاب الشافعي واما ولون الحديث  
 ما يولاه ضعيفة واللقطة بفتح القاف على اللزجة المشهورة قيل باسكانها وهي الملقطة (قوله الا اذخر) هو ثبت معروف طيب الرائحة وهو بكسر الهزة والحاء (قوله فانه ليقينهم ويوتهم) في  
 رواية تجعل في قبورها ويوتهم) فيفتح القاف هو الحداد والصانع ومعناه يحتاج الى القين في وقود النار ويحتاج اليه في القبور ليسد به فرج المدخل لئلا يتخلل بين اللبنة ويحتاج اليه في سقوف  
 البيوت يجعل فوقه الخشب (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذخر) هذا محمول على ان صلى الله عليه وسلم اوجى اليه في الحال باستثناء الاذخر وتخصيصه من العموم او اوجى اليه قبل ذلك ان  
 طلب احد استثناء شيئا فاستثنى اذخره في جميعه والاشد علم (قوله عن ابى شريح العدي) هكذا ثبت في الصحيحين العدي في هذا الحديث ويقال له ايضا الكبي والخزاعي قيل اسمه خويلد بن عمرو قيل عمر بن خويلد  
 وقيل عبد الرحمن بن عمرو قيل هاني بن عمرو سلم قيل فتح مكة وتوفي بالمدينة سنة ثمان وستين (قوله وهو يبعث البعوث الى مكة) يعني فقال ابن الزبير (قوله سمعته اذ نأى ووعاه قلبه وابصرته عيناى) الا اذبح  
 كذا البانته في تحقيق حفظه اياه وتيقنه زمانه ومكانه ولفظه (قوله صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها الله لم يحرمها الناس) معناه ان تحريمها يوجب الله الا انها اصطلاح الناس وتحريرها لا يغير امر الله (قوله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم لا يملك الامر يؤمن باسناد اليوم الاخران يملك بها دما ولا يعرض بها شيئا) هذا قد يحتج به من يقول الكفار ليسوا بالمؤمنين بفرع الاسلام واصحح عندنا عند آخرين انهم من طوبى بها كما هم  
 مخاطبون باصوله واما قال صلى الله عليه وسلم فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعرض بها شيئا فان احد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن  
 للمؤمن ليس مخاطبا بالفرع (قوله يملك) بكسر الفاء على المشهور وحكى ضمه اى يملك (قوله صلى الله عليه وسلم) فان احد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن  
 فتحت مكة عنوة وقد سبق في هذا الباب بيان الخلاف فيه وتاويل الحديث عند من يقول فتح صلحا وان معناه دخلها متاهبا للقتال لاحتاج اليه فهو دليل الجواز له تلك الساعة (قوله صلى  
 الله عليه وسلم وليبلغن الشاهد الغائب) هذا اللفظ قد جازت به احاديث كثيرة وفيه التنزيح بوجوب نقل العلم واشاعة السنن والاحكام (قوله لا يعرض بها شيئا) اى لا يعرضه (قوله لا فارقا لغيره) في  
 هي بفتح الحاء العجمية واسكان الراء هو المشهور ويقال بضم الحاء ايضا حكاه القاضي وصاحب المطالع وآخرون واصحابنا سرقه المابل وتعلق على كل خيانة وفي صحيح البخاري انها البسيلة  
 وقال الخليل بن الفسوف في الدين من الخارب وهو اللص المفسد في الارض وقيل هي العيب (قوله صلى الله عليه وسلم) من قتل له قتيلا فوجئ النظر من اما ان يؤذى واما ان يقتل (قوله صلى الله عليه وسلم) ان الله اذن  
 ولي المقتول بالخيار ان شاء قاتل وان شاء اخذ فداؤه وهي الدية وهذا النص صريح بالحق للشافعي وموافقيه ان الولي بالخيار بين اخذ الدية وبين القتل وان لا يجار الجاني  
 على اى الامر من شاء ولي القتل وبه قال سعيد بن المسيب وابن سيرين واحمد واسحق والبرقي وقال مالك ليس للولي الا القتل او العفو وليس له الدية  
 البارضى الحباني وبهذا خلاف نص هذا الحديث وفيه ايضا دلالة لمن يقول القاتل عمدا يجب عليه احد الامر من القصاص او الدية وهو احد القولين للشافعي والثاني ان الواجب  
 القصاص لا غير وانما تجب الدية بالاختيار وتظهر فائدة الخلاف في صور منها لو عفا الولي عن القصاص ان قلنا الواجب احد الامر من سقط القصاص وجبت الدية وان قلنا الواجب

قوله وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس الظاهر ان  
 البلاد وقد عادت حرمتها بعد تلك الساعة كحرمتها قبل تلك  
 الساعة والله تعالى اعلم









قال القاضي اختلافوا في هذا فقيل بوجوه خمسة بوجه صلي الله عليه وسلم وقال آخرون هو عام ايراد هذا الصحيح (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يراد به الا اذ بار الله في النار وادب الرصاص في ذنوب  
اللعن في النار) قال القاضي هذه الزيادة وهي قوله في النار وقع اشكال للاحدث التي لم تذكر فيها هذه الزيادة وتبين ان هذا حكم في الآخرة قال وقد يكون المراد من ارادوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كفى  
المسلمون امره وصحله كيدوكما يصح الرصاص في النار قال وقد يكون في اللفظ تأخير وتقديم اي اذ بار الله ذنوب الرصاص في النار ويكون ذلك لمن ارادوا في الدنيا فلا يجهل الله ولا يمكن ان سلطان بل يذهب  
عن قرب كما يقتضي شأن من جاهد بها ايام بني امية مثل مسلم بن عقبة فانه لم يكن منصرف عنها ثم ملك يزيد بن معاوية مسلمة على ثرك ذلك غير ما نحن صانع صنيعة ما قال وتدل قد يكون المراد من كادوا اغتيا لا اطلبها  
في غلظة فلما يتم الامر بخلاف من اتى ذلك جها را كمراد استباحوا (قوله ان سدر كسب الى قصره بالحقين فوجد عجل يقطع شجرة اودج بطة فسلبه فلما رجع سعد جاره اهل الجنة فكلوه على ان يروى على غلظهم او عليهم ما  
اغذ من غلظهم فقال معاذ الشذر ان روي ان تغلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ان يروى عليهم) هذا الحديث صريح في الدلالة لذهاب كسب الشافعي واحمد والجماهير في تحريم صيد المدينة وشجر كما سبق وقد  
خالف فيه ابو حنيفة كما قدمناه وقد ذكرنا مسلم في صحيحه تحريمها في روعا عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن ابي طالب وسعد بن ابى وقاص بن النضر بن مالك جابر بن عبد الله بن سفيان بن هريرة  
عبد الله بن زيد وروى عن بن قتيبة وسهل بن حنيف وذكر غيره من رواية غيرهم ايضا فلا يلتفت الى من خالف هذه الاحاديث الصحيحة المستفيضة وفي هذا الحديث دلالة لقول الشافعي القديم ان من صاد  
حرم المدينة او قطع من شجرة اخذ سلبه بهذا قال سعد بن ابى وقاص وجماعة من الصحابة في هذا قال القاضي عياض ولم يقل به اجد بعد الصحابة الا الشافعي في قوله القديم وخالفه ائمة الامصار (قلت)  
والا تفرغ في الفهم اذا كانت السنة بهذا القول القديم هو المختار لثبوت الحديث فيه وعلى الصحابة على وفقه ولم يثبت له واقع قال اصحابنا فاذا قلنا بالقديم نفى كفيته اضمنا وجهان احدهما ضمن الصيد  
الشجر والكلاء اضمنا حرم مكة وصحها وقطع جميع المرفعين على هذا القديم ان سلب لصا وقاطع شجرة والكلاء وعلى هذا فالمراد بالسلب جهان احدهما ان شيئا فقط وصحها وقطع جميعها ان سلب من الكفار  
فيدخل فيه فرسه سلاحه ونفقته وغير ذلك مما يدخل في سلب القتل وفي مصرف السلب ثلثة اوجه لا صلبا صحها اذ للسلب هو الموافق لحديث سعد والثاني ان لسالكين المدينة والثالث لبيت المال واذا سلب  
اغذ جميع ما عليه لاساتر العورة وقيل يؤخذ سائر العورة ايضا قال اصحابنا وسلب البحر والاصطيا وسوار ألف الصياد لا والله علم (قوله) حتى اذ بار الله قال هذا اجل يحبنا ونجبه الصريح المختار ان معناه ان احدا  
يجبنا حقيقة جعل الله تعالى فيه تميزا يجب ان كما قال سبحانه وتعالى وان منها لما يهبط من خشية الله وما من الحمزة الياس وما كانج الكهي وما كانج كثر ثوب موسى صلى الله عليه وسلم وكما قال نبينا صلى  
الله عليه وسلم اني لاعرف حجرا يملكه الا نعلم على كل شيء السبع حقيقة بحسب حاله ولكن لا تقهيه هذا وما اشبهه شواهد لما اخترناه واختاره المحققون في معنى الحديث وان احدا يجنب حقيقة  
شيء الا لسبع بحره ولكن لا تقهيهون تسبهم والصحيح في معنى هذه الآية ان كل شيء السبع حقيقة بحسب حاله ولكن لا تقهيه هذا وما اشبهه شواهد لما اخترناه واختاره المحققون في معنى الحديث وان احدا يجنب حقيقة  
وقيل المراد بحسب البلخف المضاف واما المضاف اليه فقار الله العلم (قوله) من احداث فيها حدا ما وادعى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) قال القاضي معناه من اتى فيها  
اثما وادعى من اتاه وضمه اليه وجماعه قال ويقال اوى وادى بالقصر والمد في الفعل اللازم والمتعدي جميعا لكن القصر في اللازم المشهور وفصح والمد في المتعدي المشهور فقلت وبالصحيح القرآن الوب  
في الموضوعين قال النووي ارايت اذ اوينا الى الصخرة وقال في المتعدي واوينا بها الى رتبة قال القاضي ولم يرد هذا الحرف الا محدثا بكسر الدال ثم قال وقال لا امام المازري وروى بوجهين  
كسر الدال وتحتها قال فمن فتح اراد الاحداث لفظة من كسر اوا فاعل الحديث وقوله عليه لعنة الله الى آخره هذا وغيره شديد لمن ارتكب هذا قال القاضي واستدلوا بهذا على ان ذلك من الكبار لان  
اللعنة لا تكون الا في كبيرة ومعناه ان الله تعالى يلعنه وكذا يلعنه الملائكة والناس اجمعون وهذا سابع لعنة في العباد عن رحمة الله تعالى فان اللعن في اللغة هو الطرد والاباء وقالوا والمراد باللعن هنا  
العذاب الذي يستحقه على ذنبه والطرد عن الجنة اهل الامر ليس هي كلعنة الكفار الذين يبعدون من رحمة الله تعالى كل الاباء والمعلم (قوله) لا يقبل الله منه يوم القيمة صرفا ولا عدلا قال القاضي  
قال المازري اختلافوا في تفسيره فاقيل العرفية والعدل النافذة وقال الحسن البصري الصرف النافذة والعدل العرفية عكس قول جمهور وقال الاصمعي الصرف التوبة والعدل العرفية وروى  
ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال يونس الصرف للكتاب والعدل العرفية وقال ابو حنيفة العدل الحيلة وقيل العدل التل وقيل الصرف العرفية والعدل الزيادة قال القاضي  
وقيل معنى لا تقبل فريضة ولا نافذة قول رضى وان قبلت قبول جزاء وقيل يكون القبول هنا بمعنى تكفير الذنب بها قال وقد يكون معنى الفدية هنا ان لا يجب في القيمة فداء  
يفتدى به بخلاف غيره من الذين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بان يفديهم من النار يهودى او نصراني كما ثبت في الصحيح (قوله) في آخر هذا الحديث فقال ابن ابي  
ادوى محدثا كذا وقع في اكثر النسخ فقال ابن النضر وقع في بعضها فقال النضر بحذف لفظة ابن قال القاضي ووقع عند عامة شيوخنا فقال ابن النضر باثبات ابن قال جمهور  
الصحيح وكذا ابن النضر ذكر اياه هذه الزيادة لان سياق الحديث من اوله الى آخره من كلام النضر فلا وجه لاستدراك النضر بنفسه مع ان هذه اللفظة قد وقعت في اول الحديث في  
سياق كلام النضر في اكثر الروايات قال وسقطت عند السمرقندي قال وسقطها هنا كيشبه ان يكون هو الصحيح ولهذا استدركت في آخر الحديث هذا آخر كلام القاضي



وحدثنا حماد بن اسحاق بن عمار بن عيسى بن ابي اسحاق انه حدث عن ابي سعيد مولى المهري انهم اصحابهم بالمدينة بحد وشد وان ابا سعيد  
 الخدرى فقال له اني كثير العيال وقد اصابتنا شدة فاردت ان انقل عيالي الى بعض الريف فقال ابو سعيد لا تفعل الزم المدينة فانما نخرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 اظن انه قال حتى قد منعنا فقاموا ليالى فقال الناس والله ما نحن ههنا في شئ وان عيالتنا تكون ما نأمن عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الذي  
 يبلغن من حديثكم ما ادرى كيف قال والذي احلف به والله الذي نفسي بيده لقد هممت وان شئتم لا ادرى ايها قال لا امرن بنا في رحل ثم لا اهل لها عقدة حتى اقدم المدينة  
 وقال اللهم ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام حرم مكة فجعلها حراما ما بين ما رزيمها ان لا يمر اق فيها دم ولا يحمل فيها سلاح لقتال ولا يخط فيها شجرة  
 الا لعلف اللهم بارك لنا في مدینتنا اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في ما رزقنا من اهلها اللهم بارك لنا في ما رزقنا من اهلها اللهم بارك لنا في ما رزقنا  
 اللهم اجعل مع البركة بركتين والذي نفسي بيده ما من المدينة شعب لا نقب الا عليه ملكا من جبرائيل حتى تقدر مواهبها ثم قال للناس رحلوا فانطلقنا الى المدينة  
 فولدني غولف به او يحلف به شك من حماد ما وضعنا رجلا لنا حين دخلنا المدينة حتى غار علينا بنو عبد الله بن غطفان وما يحيمهم قبل ذلك شئ وحدثنا زهير بن حرب قال  
 نا اسمعيل بن عتيبة عن علي بن المبارك قال نا يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سعيد مولى المهري عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في  
 ما رزقنا وما صنعنا واجعل مع البركة بركتين وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن موسى قال نا شيبان ح قال وحدثني اسحاق بن منصور قال نا عبد الصمد  
 قال نا حرب يعني ابن شاذان كلاهما عن يحيى بن ابي كثير عن الاسناد مثله وحدثنا ثقاتنا بن سعيد قال نا ثيب عن سعيد بن ابي سعيد مولى المهري انه جاء  
 ابا سعيد الخدرى ليالى الحجة فاستشاره في الجلاء عن المدينة وشكى اليه اسعارها وكثرة عياله واخبره ان لا صبر له على جهد المدينة ولا وانما فقال له ويحك لا امرك  
 بذلك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر احد على الايام فحيوت الا كنت له شفيعا او شهيدا يوم القيامة اذا كان مسلما وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة  
 وحدثنا عبد الله بن غير وابو كريب جميعا عن ابي اسامة واللفظ لا يكره ابن غير قال نا ابو اسامة عن الوليد بن كثير قال حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن ابي سعيد الخدرى  
 ان عبد الرحمن حدثه عن ابيه ابي سعيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني حرم ما بين لابتي المدينة كما حرم ابراهيم مكة قال ثم كان ابو سعيد ياخذ قال  
 ابو بكر بن محمد احد نا في يد الطير فيفكك من يده ثم يرسله وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا علي بن مسهر عن الشيباني عن يسير بن عمر عن سهل بن حنيف قال  
 اهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى المدينة فقال انها حرام من وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قد مننا المدينة  
 وهي وبينة فاشتكى ابو بكر واشتكى بلال فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى اصحابه قال اللهم حبب اليها المدينة كما حببت مكة واشد وصحبا واباؤنا في عجا  
 ومنها وحولها الى الجحفة وحدثنا ابو كريب قال نا ابو اسامة وابن نمير عن هشام بن عروة عن الاسناد نحوه وحدثنا زهير بن حرب قال نا عثمان بن عمر  
 قال اخبرني عيسى بن حفص بن عاصم قال نا اقم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على الايام اكن له شفيعا او شهيدا يوم القيامة

وقوله فاردت ان انقل عيالي الى بعض الريف قال اهل اللغة الريف بكسر الراء هو الارض التي فيها زرع وخصب جمع ريف يقال ريفنا صرنا الى الريف والريف الارض خصبت فري ريفه وقوله  
 وان عيالتنا تكون ما نأمن عليهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا امرن بنا في رحل) هو باسكان الراء وتخفيف الحاء اي يشد عليها رطلها (قوله صلى الله عليه وسلم لا امرن بنا في رحل) اي  
 عقدة حتى اقدم المدينة معناه اهل السير لا اهل عن راحتي عقدة من عقد حبلها ورجلها حتى اهل المدينة لباقي في الاسراع الى المدينة (قوله صلى الله عليه وسلم اني حرم المدينة ما بين ما رزيمها) المأزم  
 بهجرة بعد الزاي وهو الجبل قيل المصنوع من الجبلين ونحوه والاول هو الصواب بهنا ومعناه ما بين جليلها كما سبق في حديث السنن وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم لا يخط فيها شجرة الا لعلف) هو اسكان  
 اللام وهو مصدر علف علفا واما العلف لفتح اللام فالسم شيش والتبن الشيع ونحوه وفيه جواز اخذ اوراق الشجر للعلف هو المأزم بخلاف خط الاغصان وقطعها فانه حرام (قوله صلى الله عليه وسلم ما بين المدينة  
 شعب لا نقب الا عليه ملكا من جبرائيل) فيه بيان فضيلة المدينة وحراستها في زمنه صلى الله عليه وسلم وكثرة احواس استيعابهم الشاب ياد في الكرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اهل اللغة الشعب بكسر الشين هو الغزوة النافذة بين الجبلين قال ابن السكيت هو الطريق في الجبل والنقب بفتح النون على الشجر وحكي القاضي فيها الضاد وهو مثل الشعب قيل هو الطريق في الجبل قال  
 الاخفش انقلب المدينة طرقها ونجا بها (قوله ما وضعنا رجلا لنا حين دخلنا المدينة) غار علينا بنو عبد الله بن غطفان ما يحيمهم قبل ذلك شئ (سعداه ان المدينة في حال غيبتهم عنها كانت  
 محمية محروسة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم حتى ان بني عبد الله بن غطفان اغاروا عليها حين قدما ولم يكن قبل ذلك يمنعهم من الاغارة عليها مانع ظاهري ولا كان لهم عدد يجهزهم يشتغلون  
 به بل سبب منعهم قبل قدومنا حراسة الملكة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل اللغة يقال لاج الشرب واجت الحرب ولما جها الناس اي تحركت وحركوا ووجبت  
 زيدا حركته لاج حركته ثانيا واما قوله بنو عبد الله فهدوا في بعض النسخ عبد الله بفتح العين بكسر الهمزة في اكثرها بعبد الله بن غطفان العيون مصغرا والاول هو الصواب بلا خلاف بين اهل هذا الفن  
 قال القاضي عياض حدثنا بكبر ابو محمد الخشي عن الطبري عن الفارسي بنو عبد الله على الصواب قال وقع عند شيرخان في نسخ مسلم من طريق ابن امان ومن طريق الجبلودي بنو  
 عبد الله مصغرا وهو خطأ قال وكان يقال لهم في الجبالية بنو عبد الغري فما هم النبي صلى الله عليه وسلم بنو عبد الله فاستهم العرب بنو الحولتهم اسمهم والامر علم (قوله جاء ابا سعيد  
 الخدرى ليالى الحجة) يعني الفتنة الشهوة التي نهبت فيها المدينة سنة ثلاث وتين (قوله فاستشاره في الجلاء) هو بفتح الجيم والمد وهو الفرار من بلد الى غيره (قوله صلى الله عليه وسلم  
 في المدينة انها حرام) اسن فيه دلالة لانه سبب الجحيم في تحريم صيد الشجر او قد سبقت المسئلة (قوله ما رزقنا من اهلها) اي بهمة مؤدة يعني ذات دابة بالمد والقصر هو الموت الذريع هذا  
 اصله ويطلق ايضا على الارض الوعرة التي تكثر بها الامراض لا سيما للغزاة الذين ليسوا استوطنوها قال قيل كيف قد راعى الوارون في الحديث الاخر في الصحيح النهي عن القدرم عليه فاجاب من جهين  
 ذكرهما القاضي احدهما ان هذا القدرم كان قبل النهي لان النهي كان في المدينة بعد استيطانها والثاني ان النهي عنه هو القدرم على الوار والذريع والطاعون واما هذا الذي كان في المدينة  
 فانما كان وخما يمرض بسبب كثير من الغزاة والامر علم (قوله صلى الله عليه وسلم وحول حيا الى الجحفة) قال الخطابي وغيره كان ساكنوا الجحفة في ذلك الوقت وهو اقصى دبل  
 للدعاء على الكفار بالامراض والاستقام والهلاك وفيه الدعاء للمسلمين بالصحة وطيب بلادهم والبركة فيها وكشف الضر والشدة عنهم وبزاد ذهب العلماء كافة قال القاضي وبذلك خلافا  
 قول بعض المتصوفة ان الدعاء قد تم في التوكل والرضا وان ينفى تركه وظان قول المعزلة انه لا فائدة في الدعاء مع سبق القدر وذهب العلماء كافة ان الدعاء عبادة مستقلة والى تجاب منه الاما سبق بالقدر والامر علم

نا

نا

نا

نا

نا

نا



باب التقيين سكن المدينة وفضل بابك صباية المدينة من دخول بابك المدينة تنفتح جدرانها وتسمى طائفة طيبة +

فأصاب الاعرابي وعك بالمدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أحمد ألقني بيعتي فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال يا أحمد ألقني  
بيعتي فأتى فخر الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما المدينة كالدير تنفي خبيثها وينصع طيبها **وحدثنا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال قال نأبي قال ناشبة عن علي  
وهو ابن ثابت سمع عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما طيبة يعني المدينة وإنما تنفي الخبيث كما تنفي النار خبث الفضة **وحدثنا** قتيبة  
ابن سعيد وهشام بن السري وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا أنا أبو الاحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله سمى المدينة طابة  
**وحدثنا** ثني محمد بن حاتم وأبراهيم بن دينار قالنا سمعنا جابر بن محمد قال **وحدثنا** محمد بن رافع قال قال عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن  
ابن يحيى عن أبي عبد الله القراط أنه قال أشهد على أبي هريرة أنه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم من أراد أهل هذه البلدة بسوء يعني المدينة أذا به الله كما  
يذوب الملح في الماء **وحدثنا** محمد بن حاتم وأبراهيم بن دينار قالنا سمعنا جابر بن محمد **وحدثنا** ثني محمد بن رافع قال قال عبد الرزاق جميعا عن ابن جريج قال أخبرني عمر بن يحيى  
ابن عمار أنه سمع القراط وكان من أصحاب أبي هريرة يزعم أنه سمع أباه هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أهلها بسوء يرسل المدينة أذا به الله كما يذوب  
الملح في الماء قال ابن حاتم في حديث ابن يحيى بدل قوله بسوء ثم **أحدثنا** ابن أبي عمير قال قال ناسفیان عن أبي هريرة عن موسى بن أبي عيسى **وحدثنا** ابن أبي عمير قال قال  
الداودي عن محمد بن عمر جميعا سمعا أبا عبد الله القراط سمع أباه هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال قال ناسفیان عن أبي هريرة عن موسى بن أبي عيسى  
قال أخبرني دينار القراط قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أهل المدينة بسوء أذا به الله كما يذوب الملح في الماء **وحدثنا**  
قتيبة قال قال ناسفیان عن ابن جعفر عن عمر بن نبيته الكهني عن أبي عبد الله القراط أنه سمع سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أهلها بسوء  
**وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال قال ناسفیان عن زيد بن أبي عبد الله القراط قال سمعته يقول سمعت أبا هريرة وسعد يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اللهم بارك لأهل المدينة في مرقمهم وساق الحديث وفيهم من أراد أهلها بسوء أذا به الله كما يذوب الملح في الماء **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال قال ناسفیان عن هشام بن عروة عن  
أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن أبي زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يفتنون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح  
اليمن فيخرج قوم بأهلهم يفتنون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح العراق فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يفتنون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح  
قال أنا ابن جريج قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن أبي زهير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح اليمن فيأتي قوم يفتنون  
بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح الشام فيأتي قوم يفتنون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ثم يفتح العراق فيأتي  
قوم يفتنون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون **وحدثنا** ثني زهير بن حرب قال قال ناسفیان عن سعد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سلم المدينة ليرتكن أهلها على خير ما كانت من الله للعراق يعني السباع والطير قال **مسلم** أبو صفوان عبد الله بن عبد الملك يتيهم ابن جريج عشر سنين كان في حجرة

يقوله وصحح الاول والله اعلم (قوله فاصاب الاعرابي دحاك) هو بفتح العين وهو من دحاك والما ودحاك كل شئ منظمه وشدة (قوله صلى الله عليه وسلم اننا المدينة كالتي تنفي غضبنا ونصع عليها) هو بفتح  
السا والصاد المهملة اي يصنع ويخلص ويختار والناصح الصافي الخالص ومنه قولهم ناصح اللون اي صافيه وخالصه ومعنى الحديث انه يخرج من المدينة من لم يخلص لئلا يذوق فيها من طعم ايامه قال ابن اللغة  
يقال نصع الشئ بنصع بفتح الصاد فيها نصوعا اذا خلص ووضح والناصح الخالص من كل شئ (قوله وحدثت اقيمتين من صعيد وهناد بن السري وابو كرب وابو بكر بن ابى شبيب) هكذا وقع في بعض النسخ وقع  
في اكثرها كذا ذكر ابى كرب (قوله صلى الله عليه وسلم ان المدينة طابة) هذا فيه استحباب سببها طابة وليس فيه انها لا تسمى بغيره فقد سما الله تعالى المدينة في مواضع من القرآن وسما ابنه  
صلى الله عليه وسلم طيبة في الحديث الذي قبل هذا من هذا الباب وقد سبق المضاج الجع في هذا الباب والله اعلم باب تحريم اعادة اهل المدينة بسور وان من ارادهم به اذا ابلعد (قوله  
انهم في عباد الله من عبد الرحمن بن كعب بن جابر عن ابى عبد الله القراط) هكذا اصابه اخبرني عبد الله بن محمد بن الحسين بكبر وذا هو في نسخ بلادنا ومنهم نسخ النصارى به ووقع في بعضها بعيد المصنفين بمصفا  
وهو غلط ويحسن كسر النون ونحوها سبق بيانه قريباني باب الترجيع سكنى المدينة والقراط بالظا اربعة نحو كسب القراط الذي يبلغ به قال ابن ابى حاتم لا كان يبيعه وهم ابى عبد الله القراط هذا دينار  
وقد ساه في الرواية التي بعد في حديثه عن سعد بن ابى وقاص (قوله صلى الله عليه وسلم ان اهل هذه ابلدة بسويى المدينة اذا به الله كما يذوب الملح في الماء) قيل يكمل ان المراد من ارادوا  
غازيا مغيرا عليها ويكمل غير ذلك وقد سبق بيان هذا الحديث قريباني في الابواب السابقة (قوله غير انه قال بهدم وبسور) هو بفتح الدال المهملة واسكان الباء راي يفاكدة وغيره والله اعلم باب تجريب  
الناس في سكنى المدينة عند فتح الامصار (قوله صلى الله عليه وسلم يفتح الله ما يشاء من المدينة قوم باليهيم يسمون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون قال اهل اللغة يسمون بفتح اليا والمشتاة من تحت بعدا  
باربعة تعميم وكسر ويقال ايضا بضم المشاة مع كسر الواو تكون اللفظة ثلاثية واربعية تفصل في ضبطه ثلثة اوجه ومعناه يتحملون باليهيم قيل معناه يدعون الناس الى بلاد الخصب وهو  
قل ابراهيم الحمري وقال ابو عبد الله معناه يسوقون والبس سوق الابل وقال ابن وهب معناه يزبون لهم البلاد ويكتبونها اليهم ويدعونهم الى رحيل اليها ونحوه في الحديث السابق  
يدعون الرجل ابن عمه وقريبه لهم الى الرحا وقال الداودي معناه يزجرون الدواب الى المدينة فيسبون ما يطودون من الارض وينتونه فيصير غرابا ويقتلون من بها لما يصنفون  
لهم من زهد العيش وهذا ضعيف او باطل بل الصواب الذي عليه المحققون ان معناه الاخبار عن خراج من المدينة تحملا باليهيم بالياء في سيرة مصرع الى الرخا في الامصار التي اخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم بنجاح قال العلاء في هذا الحديث معجرات لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اخبر بفتح هذه الاقاييم وان الناس يتحملون باليهيم اليها ويمتدكون  
المدينة وان هذه الاقاييم تفتح على هذا الترتيب وهذا صحيح ذلك كذلك بحمد الله وفضله وفيه فضيلة سكنى المدينة والصبر على شدتها فليس كعيش بها والله اعلم  
باب اخباره صلى الله عليه وسلم بترك الناس المدينة على غير ما كانت (قوله صلى الله عليه وسلم للمدينة ليرتكبها الهبا على غير ما كانت لئلا تلحقوا في بني السباع والظير  
وفي الرواية الثانية يتركون المدينة على غير ما كانت لا ينشأ بالالوان في يري عواني السباع والظير ثم يخرج راعيها من مزينة يريد ان المدينة ينعقان بغيرها  
فيجد انها وحشاة اذا بلغا ثلثية الدواع فزاع على وجهها) اما العواني فترى انها في الحديث بالسباع والظير وهو صحيح في اللغة فاخذ من عفوة اذا اتيته  
تطلب مسروفا واما معنى الحديث فانظروا لظاهر الحديث ان هذا الترك للمدينة يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة وتوضيح قصة الراعيين من مزينة

**قوله** وقال والمدينة خير لهم قال ذلك في ناس يتركون  
للمدينة الى بعض بلاد الرخاء كالشام وغيره كما سيجيئ و  
مولاء الناس هم المراد بضمير لهم اي المدينة خيرا ولا  
تأركين لها من تلك البلاد التي يتركون المدينة لاجلها فلا







باب استنباط النكاح لمن تأقت نفسه اليه ومن مؤتة واشتغال من عجز عن المومن بالصوم

تخصيص والفرق بينهما باعتبار الاحكام الاعرابية المذكور في كتبها  
 واما الفرق باعتبار المعنى فقليل ما تاكد الطلب فيه تخصيص وما  
 لم يتأكد عرض وقيل ما كان المحثوث عليه من عند المتكلم عرض  
 وما كان لا من عنده فهو تخصيص والجارية ههنا ليست من عند

قوله نزوحك جارية قال النووي وفيه استتباب عرض الرجل  
مثل هذا على صاحبه قال الإبي قلت جعله عرضا وقيل إن













۱۱

٢٥٠ قولہ فان كان عنده منهن شيء فليخل سبيله روى بالتذكير  
 ٢٥١ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٢ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٣ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٤ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٥ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٦ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٧ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٨ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٥٩ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه  
 ٢٦٠ قولہ وان اباه كان تمتع ببردين احمرين اى عرض هو ومن معه







باب استنباط النسخ والروايات في شواهد الحديث  
باب استنباط النسخ والروايات في شواهد الحديث  
باب استنباط النسخ والروايات في شواهد الحديث

سئل ثانياً أبو كريب محمد بن العلاء قال نا أبو اسامة قال وحسن أبو بكر بن أبي شيبة قال وجدت في كتابي عن أبي اسامة عن هشام بن أبي عبد الله عن عائشة قالت تزوجني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تسعين سنين وكنت في وانا ابنة تسع سنين قالت فقد من المديونة فوكت شمل فوفى شعري فجمعة فأتيت امرؤمان وانا على رجوحة ومعى صواحب  
فهرخت بي فأتيتها وما أدري ما تريد بي فأتيت بيدي فاقفنت على الباب فقلت هه هه حتى ذهب نفسه فدخلت بيتاً فاذا نسوة من الانصار فقلن على الخير والبركة وعلى خير  
طائر فاسكننك اليهن فغسلن رأسي وأصلحنني فلم يرعني الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسكننك اليه وحسن يحيى بن يحيى قال انا ابو مغوية عن هشام بن عروة قال  
وجدت ثانياً بن عبد الله قال نا عبد الله عن هشام بن أبي عبد الله عن عائشة قالت تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم وانا بنت تسعين سنين وكنت تسعين سنين ولعقبها معامات عنها  
انا عبد المزيق قال انا ممر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت سبع سنين ورقت اليه بنت تسع سنين ولعقبها معامات عنها  
وه بنت ثمان عشرة وحسن يحيى بن يحيى واسحاق بن ابراهيم وابو بكر بن أبي شيبة وابو كريب قال يحيى واسحاق انا وقال الاخران نا ابو مغوية عن الامش عن ابراهيم  
عن الاسود عن عائشة قالت تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ستين وبني بها وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة وحسن يحيى بن يحيى قال  
ابن حرب واللفظ لزهير قال نا وكيع نا سفيان عن اسمعيل بن أمية عن عبد الله بن عروة عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال في شهر  
فاي نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان احظ عند من قال وكانت عائشة تستحب ان تدخل نساء هاني شوال وحسن ثانياً بن عبد الله قال نا قال نا سفيان عن الحسن الاسود ولم يكن  
فعل عائشة وحسن ثانياً بن عبد الله قال نا سفيان عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فآخبره انه  
تزوج امرأَةً من الانصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في عينها الانصار شيئاً

باب جواز تزويج الاب البكر الصغيرة حديث عائشة في رواية تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعين سنين وفي رواية تزوجها وهي بنت سبع سنين هذا صحيح في جواز تزويج  
الاب البكر الصغيرة بغير اذن لانا لا اذن لها ولا يجد كالا عننا وقد سبق في الباب الماضي بسط الاختلاف في شتر الطولي وفتح مسلمون على جواز تزويج بنته البكر الصغيرة لهذا الحديث اذا بلغت فلا خيار لها  
في فسخه عند مالک والثاني وسائر فقهاء الجواز وقال بل العرق لها النجاسة اذا بلغت اما غير الاب والجد من الاولياء فلا يجوز ان يزوجها عند الشافعي والثوري ومالك وابن أبي ليلى واحمد وابي ثور وابي عبيد  
والجمهور قالوا فان زوجها لم يصح وقال الاوزاعي وابو حنيفة واخرون من السلف يجوز لجميع الاولياء ويصح ولها الخيار اذا بلغت الا ابو يوسف فقال لا خيار لها واتفق الجمهور على ان الوصي الاستعانة  
لا يزوجهما وتؤخر شرح وعروة وحامد تزويجها في البلوغ وحكا الخطابي عن مالك ايضا والدارقطني عن مالك ايضاً والدارقطني عن مالك ايضاً والدارقطني عن مالك ايضاً والدارقطني عن مالك ايضاً  
سمايو قعنا في اسرار الروج وهي كارهة وهذا الذي قالوه لا يخالف حديث عائشة لان مرادهم ان لا يزوجهما قبل البلوغ اذا لم يكن مصلحته ظاهرة اما اذا حصلت مصلحة ظاهرة فمباح فانهما يأتان في حديث  
عائشة فيستحب تحصيل ذلك الزوج لان الاب مانور مصلحته ولده فلا يفتونا ولا يعلم واما اذا تزوجت فان القلق الزوج والولي على شيء لا ضرر فيه على الصغيرة عمل به وان خلفا  
فقال احمد وابو عبيد بن جريح على ذلك بنسختين دون غير ما قال مالك والثاني وابو حنيفة هذا ذلك ان طريق الجمع ويختلف ذلك باختلاف من ولا يضب بسن وهذا هو الصحيح ليس في حديث عائشة  
تحديد ولا منع من ذلك فمن اطاعت قبل تسع ولا اذن فيه لمن لم تطعه وقد بلغت تسع قال الدودي وكانت عائشة قد ثبتت شبا باحسانا واما قولها في رواية تزوجني وانا بنت سبع وفي كثر  
الروايات بنسختين فالحق بينهما ان كان لها ست وكسرت في رواية اقضت على اثنين وفي رواية عدت السنة التي دخلت فيها والدارقطني في حديث عائشة قال وجدت في كتابي عن  
أبي اسامة (هذا مناهة انه وجد في كتابه ولم يذكره سمعته وشي هذا يجوز رواية على الصحيح وقول الجمهور مع هذا فلم يقض مسلم عليه بل ذكره متابعه غيره (قولها فوكت شعري جمعة) العوك المالح في  
اي كمل وجبهة نصفيته وهي شعر النازل الى الاذنين ونحوها هي صار الى هذا الحد بعد ان كان قد ذهب بالمرض (قولها فأتيت امرؤمان) ام رومان هي ام عائشة وهي نعم الام والامكان الواد  
وهذا هو الصحيح ولم يذكره الجمهور غيره وحكي ابن عبد البر في الاستيعاب ضم الام ونحوها في صحيح البخاري وليس هو صحيح والاروجه بغير الهمة هي خشيبة تلعب عليها الصبيان والجواري الصغار يكون وسطها على مكان ترفع ويكسرون  
طرفها ويحركونها فيرفع جانب منها وينزل جانب (قولها فقلت هه هه حتى ذهب نفسي) هو يرفع الفارزة بكلمة يقولها الميحي حتى يترجح له حال سكونه وهي باركان لها الثانية في باركان (قولها فاذا  
نسوة من الانصار فقلن على الخير والبركة وعلى خير طائر) النسوة بكسر الهمزة وفتح النون وفيها الفقان كسرهم والاشهر والطارط الخطاط على الخط من الخي والشرا والمراد هنا على فصل حظ وكره وفيه استحباب لدار بالخير والبركة  
لكل واحد من الزوجين ومثله في حديث عبد الرحمن بن عوف باركان الله لك (قولها فغسلن رأسي) في استحباب تغليف العروس وتزويجها زوجها واستحباب اجتماع النساء لذلك لانه تضمن طلاق  
الكلح ولاهن يواسينها ويؤدبنها بغير اذى او بها حال الزفاف وحال لقائها الزوج (قولها فلم يرعني الا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فاسكنني اليه) لانه فلم ينجاني وياتني بغيره الا هذا وفيه جواز الزفاف  
والدخول بالعروس منها وهو جائز ليللا ونحوه في صحيح البخاري في الدخول بها راو تزوج عليه بابا (قولها وزفت اليه وهي ابنة تسع سنين ولعقبها معها) المراد هذه اللعب السما بالبنات التي تلعب بها الجواري الصغار  
ومعناه التبييض على صغر سنهن قال القاضي وفيه جواز اتخاذ اللعب ابنة لعب الجواري من وقد جاز في الحديث الاخران النبي صلى الله عليه وسلم راي ذلك فلم يكرهه قالوا وسببه مدحهم لتربية  
الاولاد واصلاح شانهن ويوتن هذا كلام القاضي فيتميل ان يكون مخصوصا من احاديث النبي عن اتخاذ الصور لا ذكره من مصلحته ويحتمل ان يكون هذا منها عنة وكانت قصته عائشة هذه  
في اول الجبهة قبل تحريم الصور والله اعلم باب استحباب التزويج والتسريح في شوال واستحباب الدخول فيه (قولها عن عائشة رضي الله عنها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
شوال وبني في شوال فأتى نسا رسول الله صلى الله عليه وسلم كلن احظي عنده في قال وكانت عائشة تسحب ان تدخل نسا راي في شوال) فيه استحباب التزويج والتسريح والدخول في شوال وقد نص صاحبنا  
على استحبابه استدلوا بهذا الحديث وقصرت عائشة بهذا الكلام وما كانت الجاهلية عليه ما يتخير لبعض احوال العوم من كراهية التزويج والدخول في شوال وهذا باطل لا اصل له ومن آثار الجاهلية كانوا  
يتطهرون بذلك لما في اسم شوال من الاشارة والرفع باب عبد من اراد نكاح امرأة لانه ان ينظر له وجهها وكيفية قبل خطبتها (قولها صلى الله عليه وسلم لم يزوج امرأَةً من الانصار انظرت اليها  
قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان في عينها الانصار شيئاً) هكذا الرواية شيباً بالهجرة وهو واحد الاشياء قبل المزا ومغزول زرقة وفي هذا دلالة على جواز ذكر مثل هذا النقصية وفيه استحباب  
النظر له وجه من يريد تزوجهما وهو منهن ومنهن منهن مالك وابي حنيفة وسائر الكوفيين واحمد وجمهور العلماء وحكي القاضي عن قوم كراهية وهذا خطأ اخالف لصحيح هذا الحديث ومخالف لاجماع الامة على جواز  
النظر للحاجة عن البيع والشراء ونحوها ثم انه انما يباح للنظر له وجهها وكيفية فقط لانها ليسا بجورة ولا يستدل بالوجه على الجمال او صفة بالكفين على خصوصية البدن او عدهما بانهما  
ومنهن من الكثرين وقال الاوزاعي ينظر له موضع الحميم وقال داود بنظر له جميع بدنهما وهذا خطأ ظاهر من اذ اصول السنة والاجماع ثم ذهبنا وذهب مالك واحمد والجمهور الى ان ينظر في جوارحهما  
رضا بل لا بد في غفلتها ومن غير تقدم اعلام لكان مالك كره نظره في غفلتها فانه من نوع نظره على عورة وعن مالك راية ضيفه لانه لا ينظر اليها الا باذنها وهذا ضعيف لان النبي صلى الله عليه وسلم

قوله فلم يرعني الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتحى  
اي فيها راعى شئ وما خطر بباله في حال الا في حال حضوره  
صلى الله تعالى عليه وسلم وقت الصبح اي كنت غائبة الى هذا الحال  
والله تعالى اعلم قالنا حصل ان فاعل يرعني ضمير فيه راجع الى اسم  
الفاعل من الروع ولما كان ذلك مبادل عليه الفعل صرح رجع الضمير  
اليه واسناد الفعل الى اسم الفاعل منه شأنه ومنه قوله تعالى قال قل  
منهم وحديث لا يبين الزاني ونحوه وقولها الا رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فتحى مستثنى من اعم الاحوال كما يظهر من التقدير الذي





ॐ

عليه وسلم يلفظ التمليك ثم من لم يأخذ بظاهر هذا الحديث  
في المهر يرد على الخصوص بما عني النعمان الصحابي قال زوج رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن وقال  
لا يكون لاحد بعدك رواة سعيد بن منصور والله تعالى اعلم -













المخدري

قولہ یدعوا مرثہ الی فراشہا ای الی موضع اضطجاعہا معہ او الی ما  
 ہو موضع اضطجاعہا من فراشہ فسمی ذاک فراشہا وقولہ الاکان الذی  
 فی السماء کنایۃ عن الملائکۃ کما ہو مقتضی الروایات الاخرى والافراد و  
 التذکیر بآیۃ النوع ای الاکان النوع الذی فی السماء من المخلوقات  
 ساخطا ویجتمیل انہ کنایۃ عن اللہ تعالیٰ فالمراد ای الذی فی العلو و  
 الجلال والرفعة والکمال وهذا کما سأل جاریۃ فقال این اللہ فأشیر  
 الی السماء واللہ تعالیٰ اعلم  
 قولہ ان من اشیر الناس الی قولہ الرجل یفشی الظاہران تعریف









**حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال** نا أبو أسامة قال أنا هشام قال اخبرني ابي عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيب بنت ابي سفيان قالت تسجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له هل لك في اختي بنت ابي سفيان فقال افعَلْ ماذا قلت تنكحها قال او تحبين ذلك قلت لست لك بمخلمة واحب من شركتي في الخير اخي قال فانها لا تحمل قلت فاني اخبرت انك تخطب ذرة بنت ابي سلمة قال بنت ابي سلمة قلت نعم قال لو انها لم تكن زينة في حجرى ما حملت لي انها ابنة اخي من الرضاعة ارضعته واباها ثوبية فلا تتزوجن علي بها كنكن ولا أخواتكن **وحديثه** سويد بن سعيد قال نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة **رحم** قال وثنا عمر الناقد قال نا الا سود بن عامر قال نا زهير كلاهما عن هشام بن عروة هذين الحديثان سواء **وحديثنا** محمد بن ربح بن المهابر قال انا الليث عن يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن شهاب كتب يدين كرا عن عروة حدثنا ابن سلمة حديثان ام حبيب زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا انما قالت للرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انكر اختي عزة فقالت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله لست لك بمخلمة واحب من شركتي في خير اخي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك لا يحمل لي قالت فقلت يا رسول الله فارأيت انك تريد ان تنكح ذرة بنت ابي سلمة قال ايستأتيت سلمة قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انها لم تكن زينة في حجرى ما حملت لي انها ابنة اخي من الرضاعة ارضعته واباها اما سلمة ثوبية فلا تتزوجن علي بها كنكن ولا أخواتكن **وحديثه** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابي عن جدي قال حدثني عكيل بن خالد **رحم** قال وحدثني عبد بن محمد قال اخبرني يعقوب بن ابراهيم الزهرى قال نا محمد بن عبد الله بن مسلم كلاهما عن الزهرى باسناد ادين ابي حبيب عند نحو حديثه ولم يسجد احد منهم في حديثنا غير زيد بن ابي حبيب **حديثه** زهير بن حرب قال نا اسماعيل بن ابراهيم **رحم** قال وشاحل بن عبد الله بن نمير قال نا اسماعيل **رحم** قال وحدثني سويد بن سعيد قال نا معمر بن سليمان كلاهما عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سويد وزهير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرموا المضطبان **وحديثنا** يحيى بن يحيى وعمر الناقد اسحاق بن ابراهيم كلاهما عن المعتمر واللفظ ليحيى قال انا المعتمر بن سليمان عن ايوب بن يسحق عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث عن امر الفضل قالت دخل اعلى ابي على نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيتي فقال يا نبي الله انى كانت لي امرأة فترجوت عليها اخرسى

والثاني عبد الله بن سلم الزهري اخو الزهري المشهور هو تابعي سمع ابن عمر وآخرين من الصحابة وهو اكبر من اخيه الزهري المشهور والثالث محمد بن مسلم الزهري المشهور وهو اخو  
عبد الله الرازي عنه كما ذكرناه والرازي حميد بن عبد الرحمن بن عوف وهو الزهري تابعي ما ببيان مشهور ان فتى هذا الاسناد ثلث لطائف من علم الاسناد احدثا كونها جميعا أربعة اربعين بعضهم عن بعض انفاضة  
ان في رواية كهي عن الصفي لان عبد الله اكبر من اخيه محمد كما سبق الثلثة ان في رواية الذخ عن اخيه (قولها الست لك تخليته) هي بضم الهم واسكان الحاء المجتمة هي الست اخي لك بغير  
عزة (قولها واجب من شركني في الخمر حتى) هو بفتح الشين وكسر الراء اي حب من شاركني فيك وفي صحبتك والانتفاع منك بخيرات الآخرة والدنيا (قولها تخطب دوة بنت ابني  
سلمة) هي بضم الدال وتشديد اللام وهذا للاختلاف فيه واما احكامه القاضي عياض عن بعض رواة كتاب مسلم في مضطربة فيفتح للزال المجتمة فتصيح لا شك فيه (قولها قال ابنه ام سلمة قلت نعم هذا رسول الله  
ولنفي احتمال ارادة غير (قولها صلى الله عليه وسلم انا انا لئن لم يبعث في حجري ما علمت لي انا انتهتني من الرضاة) معناه انها حرام على بسبين كونها ربيبة وكو نها بنت اخي فلو فقد احد البسبين حرمت بالآخر  
والرغبة بنت الزوجة مشتقة من الرب وهو اصلاح لانه يقوم بامور بالوصلح احوالها ووقع في بعض كتب الفقه هنا مشتقة من الترية وهذا غلط فاحش فان من شرط الاشتقاق الاتفاق في الحروف  
الاصيلة ولام الكلمة وهو محرف الاخير فختلف فان آخر ب بار موحدة وآخر ذ يار مثناة من تحت والسا علم والجر يفتح الحاء وكسرها انا قوله صلى الله عليه وسلم يبعث في حجري نقيية حجة لداؤ الظاهري ان  
الرغبة لا تحرم الا اذا كانت في حجر زوج اهلها فان لم تكن في حجره فهي حلال له وهو موافق لظاهر قوله تعالى وربنا الحكم الاتي في حجركم وذنب العلماء كانه سوى داؤد انا حرام سواها كانت في حجره لا  
قالوا والتقييد اذ خرج على سبب لكونه الغالب لم يكن له مفهوم يعمل به فلا يقتصر حكم عليه وتفسير قوله تعالى ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق معلوم انه محرم فحكم بغير ذلك ايضا لكن خرج التقيد بالاملاق لانه الغالب  
وقوله تعالى ولا تكرر هو انما تكلم على البناء ان اردن تحصنا ونظا في القرآن كثيرة (قوله صلى الله عليه وسلم ارضعتني اباها ثور ربة) اياها اباها الموحدة اي الرضعت انا وابوها بالوسيلة من ثور ربة بشار  
مثلثة مضمومة ثم واو مفتوحة ثم ياء التصغير ثم بار موحدة ثم باو دهي مولاة لابي لهب ارتضعت منها صلى الله عليه وسلم قبل جليلة السعدية رضي الله عنها (قوله صلى الله عليه وسلم فلا تعرضن على  
بنا كمن ولا اخواتك) اسشارة الى اخت ام حبيبة بنت ام سلمة واسم اخت ام حبيبة هذه عزة بفتح العين المحلولة وقد سماها في الرواية الاخرى وهذا يحمل على انما تعلم حينئذ تحرم الجمع بين الاثنين و  
كذا لم تعلم من عرض بنت ام سلمة تحريم الربة وكذا لم تعلم من عرض بنت حمزة تحريم بنت الدخ من الرضاع ولم تعلم ان محرق من الرضاع والسا علم (قوله صلى الله عليه وسلم لا تحرم المصصة والمصتان  
وفي رواية اخرى لا تحرم الاملاجة والاملاجان وفي رواية قال يا بني السدل تحرم الرضعة الواحدة قال لا وفي رواية عائشة قالت كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم ثم من نكح  
معلومات فتوتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن فيما يقرر من القرآن اما الاملاجة فبكسر الهمزة وبالجمجمة مخففة وهي المصصة يقال ملج العبيبي امه والمجته وقولها فتوتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومن فيما يقرر ان يقر او متناه ان النسخ خمس رضعات ما خا انزاله جدا حتى انه صلى الله عليه وسلم لم يوفى لمحض اناس يقر خمس رضعات ويجعلها قرا ناسلو لكونه لم يبلغه النسخ بقرب عهد  
فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجوا عن ذلك اجموعا على ان هذا لا يتلى والنسخ ثلاثة انواع احدها ما نسخ حكمه وثلاثة عشر رضعات والثاني ما نسخت تلاوته ودون حكمه خمس رضعات كالنسخ واشيخة اذ انزلنا  
فارجوا ما والثالث ما نسخ حكمه وبعيت تلاوته وهذا هو الاكثر منه قوله تعالى الذين يحوفونكم ويذرون ارجا وصيند لارواهم الآية والسا علم واختلف العلماء في القدر الذي ثبت  
بحكم الرضاع فقالت عائشة والثاني نعمي احبابه لا ثبت باق من خمس رضعات قال جمهور العلماء ثبت برضعة واحد وكذا ابن المنذر عن علي وابن مسعود ابن عمر وابن عباس عطاء وطاوس ابن السبيك بن  
وكحول والزهري وقحاؤة وكم وحاد والاك لا اذاعي والثوري ابي حنيفة حفي اذ عنهم وقال ابو ثور وابو يعيد بن المنذر داؤد ثبت ثلث رضعات ولا ثبت باق لالسا فنفى ما نفوه فخذوا بحديث عائشة خمس رضعات  
معلومات واخذوا بك بقوله لاني ارضعتكم ولم يذكر عددا واخذوا بمفهوم حديث لا تحرم المصصة والمصتان وقال هو بين القرآن واعترض احباب الشافعي على المالكية فقالوا انما  
كان تحصل الدلالة لكم لو كانت الآية واللاتي ارضعتكم اهما لكم واعترض احباب المالك على الشافعية بان حديث عائشة هذا لا يوجب بعدكم عند محقق الاصوليين لان القرآن لا يثبت تحريم الرضعة الا على  
ثبت قرآن لم يثبت خبر الواحد عن النبي صلى الله عليه وسلم لان خبر الواحد اذا توجه اليه قاصح يوقف عن العمل به وهذا الفالحى الابا جادع ان العادة مجيبة بتواتر اوجب ربة واحدة والسا علم واعترض  
الشافعية على المالكية بحديث المصصة والمصتان واجابوا عنه باجوبة باطلة لا ينبغي ذكرها لكن ننب عليها خوفا من الاعتراض بها منها ان بعضهم ادعى انها منسوخة وهذا باطل لا يثبت بمجرد  
الدعوى ومنها ان بعضهم زعم انه موقوف على عائشة وهذا خطأ فاحش بل قد ذكره سلم وغيره من طرق صحاح مرفوعا من رواية عائشة ومن رواة ام الفضل ومنها ان بعضهم زعم انه مضطرب بهذا  
غلط ظاهرا جارية على رد الحسن بن مجاهد الهوى وتوهم صحيحها النصرة المذاهب وقد جاء في شرط العدد احاديث كثيرة مشهورة والصواب اشتراطه قال القاضي عياض وقد شذ بعض الناس

الثلاث محرمة ثم هذا الحديث يجوز ان يكون حين كان المحرم العشر  
او الخمس فلا يتأني كون الحكم بعد النسخ وهو الاطلاق الموافق لظاهر  
القرآن والله تعالى اعلم

قولك قلت لست لك بمخالية اسم فاعل من الاخلاء اى لست بمنفردة بك ولا مخالفة من ضمة -  
قولك لا تحرم المصبة والمصتان تخصيص المصبة والمصتين بجوزان يكون لموافقة السؤال كما يقتضيه روايات الحديث فلا يدل على ان

























اني اجل منك يوم مغاير اكلت مغاير فدخل على احد لهما فقال ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فقول لم تحرم ما احل الله لك اقله  
ان تقول انك شئت وحفصة واذا اسر النبي الى بعض اذ واجه حل ثانيا لقوله بل شربت عسلا **ح** ثانيا ابو كريب محمد بن العلاء وهارون بن عبد الله قالنا ابو اسامة عن هشام  
عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل فكان اذا صلى العشاء دار على نساءه فيلن نومهن فدخل على حفصة فاحسب عندها الكثر  
ما كان يجتنب فسالت عن ذلك فقيل لي اهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لنفعلن له فذكرت ذلك  
لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيد نومك فقول له يا رسول الله اكلت مغاير فانه سيقول لك لا فقول له ما هذه الريحة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عليه  
ان يوجد من الريح فانه سيقول لك سقنتي حفصة شربة عسل فقول له جرت غلّة العرقط وساقول ذلك له وقوليه انت يا صفية فلما دخل على سودة قالت تقول سودة  
والذي لا اله الا هو لقد كنت ان اباديه بالذي قلت لي وانه على الباب فرقا منك فلما في رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله اكلت مغاير قال لا قالت فما هذه  
الريح قال سقنتي حفصة شربة عسل قالت جرت غلّة العرقط فلما دخل على ثور دخل على صفية فقالت مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله اسفك من ذلك ما جاء به قال  
تقول سودة سبحان الله والله لقد حرمتها قالت قلت لها اسكتي قال ابو اسحق ابراهيم ثانيا الحسن بن بشر قالنا ابو اسامة بطل اسواء **و** **ح** ثانيا سويل بن سعيد قال نا علي بن  
مسهر عن هشام بن عروة عن ابن عباس قالنا **و** **ح** ثانيا ابو الطاهر قالنا ابن وهب **ح** قال دخلت في حلة من بحيرة النخيل واللفظ له قال انا عبد الله بن وهب قال دخلت في حلة من  
ابن يزيد عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان عائشة قالت لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير اذ واجه بل أبي فقال اني ذاك ابراهيم  
عليك ان لا تجلي حتى تستامري ابوبيك قالت قد علم ان ابوي لم يكن ناياما لي بغير اذ قالت ثور قال ان الله قال يا ايها النبي قل لا ارجع اليك ان كنتن تردن الحيق الدنيا وزينتها فاعلم ان  
استمكن واسر حكن سرا حليل وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للحسنات منكن اجرا عظيما قالت قلت في اي هن الاستامر ابوي فاني اريد الله و  
رسوله والدار الآخرة قالت ثم فعل اذ واج رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت **ح** ثانيا سويل بن يونس قال نا عبد بن عباد عن عاصم عن معاذة العلى بن عاتقة  
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذننا اذا كان في يوم المرأة منا بعد ما نزلت ترجي من تشاء منهن وتؤوي اليك من تشاء  
فقلت لها معاذة فساكنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنك قالت كنت اقول ان كان ذلك  
الي لم ادر احد اعلى نفسه **و** **ح** ثانيا الحسن بن عيسى قال نا ابن المبارك قال نا عاصم عن ابن الاسود عن عاتقة

(قولها اني لا جد منك يوم مغاير) في فتح الميم وبين معجزة وفار وبعد الفار يابك هذا هو في الموضوع الاول في جميع النسخ واما الموضوعان الاخيران فوقع فيهما في بعض النسخ بالياء في بعضها بجزءها قال القاضي  
الصواب اشابتها لانها عوض من الواو التي في المفرد وانما حذف في ضرورة الشعر ووجه مغفور وهو صريح حلو كالنطفة له رائحة كريهة ينفي شجرة يقال العرقط يضم العين المهلبة والفار يكون بالحجاز وقيل ان  
العرقط نبات له ورقه عريضة تفرش على الارض له شوكه حجاز وثمره بيضا كالقطن مثل القيصض حيث الرائحة قال القاضي زعم المهلب ان رائحة المغاير والعرقط حسنة وهو خلاف ما يقتضيه الحديث  
وظائف ما قاله ان ساق بل اللقطة العرقط من شجر العضاة وهو كل شجر له شوك قيل رائحة كرائحة السبيذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان توجد منه رائحة كريهة (قولها جرت غلّة العرقط) هو بالميم والراء  
والسين المهلبة اي اكلت العرقط يصير منه عسل (قولها فقال شربت عسلا عند زينب بنت جحش) من اعود فزل لم تحرم ما احل (اسدك) هذا ظاهر في الآية نزلت في سبب كل عسل في كتاب الله  
انها نزلت في تحريم مارية قال القاضي اختلف في سبب ذلك فاعتبر في قصة العسل وعن يمين سلم انها نزلت في تحريم مارية جارية وحلفه ان لا يطأها قال ولا حجة فيمن اوجب بالتحريم  
كفارة محبة بقوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اسدلاها ما ثم قال هي على حرام وروى في ذلك من حلفه على شرب عسل تحريمه كره ابن المنذر وفي رواية البخاري  
ان اعود له وقد حلفت ان لا تجزي بذلك احدا وقال الطحاوي قال النبي صلى الله عليه وسلم في شرب عسل ان اعود اليه بداء لم يذكره فيمكن قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم لوجب ان يكون قد كان  
هنا كبرمين قلت ويحتمل ان يكون معنى الآية قد فرض الله عليكم في التحريم كفارة يمين بهذا يقدره الشافعي اصحابه موافقهم (قولها فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش) في الرواية التي بعد  
ان شرب العسل كان عند حفصة قال القاضي في حديث ججاج عن ابن جريج ان التي شرب عندها العسل زينب وان المتطاهرين عليه عائشة وحفصة وكذلك ثبت في حديث عمر بن الخطاب  
ابن عباس ان المتطاهرين عائشة وزينب وذكر مسلم ايضا من رواية ابى اسامة عن هشام ان حفصة هي التي شرب العسل عندها وان عائشة وسودة وصفية بن اللواتي تطاهرن عليها قال الاول صح  
قال النسائي اسناد حديث ججاج صحيح جيد غايه وقال الاصيل حديث ججاج صحيح وهو اولى بظاهرنا باطله واكمل فائدة يريده قوله تعالى وان تطاهر عليهما فامثان لاثبات انهما عائشة وحفصة كما قال  
فيه وكما اعترف به عمر بن الخطاب وقد انقلب الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى كما ان الصحيح في سبب الآية انها في قصة العسل لاني قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق  
صحيح قال النسائي اسناد حديث عائشة في عسل جيد صحيح غايه هذا آخر كلام القاضي ثم قال القاضي بعد الصواب ان شرب العسل كان عند زينب (قوله تعالى اذ اسر النبي الى بعض اذ واجه حديثا لقوله بل شربت عسلا)  
بهذا ذكره سلم قال القاضي فيه اختصار وتامة لن اعود اليه قد حلفت ان لا تجزي بذلك احدا كما رواه البخاري هذا احدا لا اقول في معنى اسر وقيل بل ذلك في قصة مارية وقيل غير ذلك (قولها  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل) قال العمل المراد بالحلواء هنا كل شئ حلو وذكر العسل بعد ما تنبهنا على شرافته ومزنته هو من باب كراخي بعد العام والحلواء بالمد  
وفيه جواز اكل لذية الاطعمة والطيبات من الرزق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لا سيما اذا حصل اتفاقا قولها فكان اذا صلى العشاء دار على نساءه فيلن نومهن) فبيد ليل لما يقول اصحابنا انه يجوز  
لمن قسم بين نساءه ان يضل في النهار الى بيت غير المقسوم لها حاجة ولا يجوز الاطعم (قولها والله لقد حرمتها) هو تخفيف الراي منعه منه يقال منه حرمتها وحرمتها الاول فص قوله قال ابراهيم ثانيا الحسن بن  
بشر ثانيا ابو اسامة بهذا معناه ان ابراهيم بن سفيان صاحب سلم سادى سلماني اسناد هذا الحديث فرواه عن اصحابنا ابى اسامة كرهه مسلم عن ابي اسامة فعلا جليل السلام باب بيان  
ان تحريم امراته لا يكون طلاقا لا بنية (قوله لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير اذ واجه باي فقال في ذاك انك امرافلا عليك ان لا تجلي حتى تستامري ابوبيك قالت قد علم ان ابوي لم يكونا ليامراني بغير اذ  
بداها فضيلتها وقوله لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا عليك ان لا تجلي معناه ليسر ان لا تجلي اذ قال لها هذا شفقة عليها وعلى ابويها فصيحته لم يسم في بقائها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بل جعلها مغفرا عنها وقلة تجاها على اختيار  
الفرق فيجب انما تقتصر في الاول والباقي بالسوة بالاعتذار بها وفي هذا الحديث منقبة لظهور عائشة ثم سارها ما كانت في المبادرة الى خير واشارتها الى الآخرة على الدنيا وفيه نصيحة الانسان صلاحه وتقديره في ذلك  
ما هو النفع في الآخرة (قولها ان كان ذاك لم ادر على نفسي احدا) هذه النافسة فيه صل الله عليه وسلم ليست لمجرد الاستمالة وطلعت عشرة وشهوات النفوس فظنوا ان التي تكون من بعض الناس بل هي  
منافسة في امور الآخرة والقرب من سبل المؤمنين الآخرين والارغبة فيه وفي خدمته ومعاشرته والاستفادة منه وفي قضاء حقوقه وواجبه وتوقع نزول الرحمة والوحي عليه عندها ونحو

ذلك  
الذي  
في  
الكتاب  
من  
مغافير  
باب بيان ان تحريم امراته  
فقلت  
ذلك

وحفصة

جدا الا ان يقال انه كان في الواقع احد الامر من الناس وانها لم تحرم ما احل الله لك اقله  
بانتها عقلت بان علموا من الشارح بان يتهى بانتها عقلت ولم  
يكن ذلك معلوما لعمر رضي الله تعالى عنه ابتداء لانه لكونه موافقا  
لصواب ومؤيد من الله تعالى بالهامه كما هو معلوم من حاله راي في  
الباب ما هو الصواب واليه يهديه من الله تعالى فقال رايها ما روى عنه ابن  
عباس من غير امانته ذلك شمله لعله شأ والصحابة في ذلك كما كان دأبه  
رضي الله تعالى عنه في المشكلات فظهر عليه في اثباته الناسخ او انتهاه  
الحكم بانتهاه العلة او اطلع عليه من بعض بدون مشاورة فامضى



عليهم الحكم على وفق ذلك وأما ابن عباس فلعله ما اطلع على المشاورة  
وعلى اطلاع عمر رضي الله تعالى عنه على ما اطلع عليه على انه ما نفى ذلك  
صريحا ايضا فهذه اسرار مضاع عمر رضي الله تعالى عنه وموافقة الصحابة لعمر  
رضي الله تعالى عنه على الامضاء ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم























فَكَانَتْ تِلْكَ  
سَعْدًا لِأَصْحَابِي  
فَكَانَتْ  
وَكَانَ

قال سهل فقلنا عنا وانما سمع الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا قال عويمر كذب عليه يا رسول الله ان امسكتها فطلقتها ثلثا قبل ان يامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين **وحل ثلثه** حمله بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سهل بن سعد ان عويمرا انصارت من بني العجلان اتي عاصم بن عبد وساق الحديث بمثل حديث مالك وادرج الحديث قول وكان فرقا اياها بعد في المتلاعنين وزاد فيه قال سهل وكانت حاملا فكان ابنها يمشي الى امه ثم جرت السنة اذ يرضها وترث منه ما فوض الله لها **وحل ثلثها** محمد بن رافع قال ناعبد الرزاق قال انا ابن جريج قال اخبرني ابن شهاب عن المتلاعنين وعن السنة فيها عن حديث سهل بن سعد اخي بني ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اريدت رجلا ووجدت مع امرأته رجلا واذكر الحديث بقصته وزاد فيه فقلنا عنا في المسجد وانا شاهد وقال في الحديث فطلقتها ثلثا قبل ان يامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاكم التفريق بين كل متلاعنين **وحل ثلثها** محمد بن عبد الله بن غير قال ابى ح قال وثنا ابو بكر بن ابي شيبة واللفظ قال ناعبد الله بن غير قال ناعبد الملك بن ابي سليمان عن سعيد بن جبيرة قال سئلت عن المتلاعنين في امرأة مصعبا يفرق بينهما قال فما دريت ما قول فضيت منزل بن عمر بمكة فقلت للغلام استاذن لي قال نية قال فسمع صوتي قال ابن جبيرة قلت نعم قال دخل فوالله ما جاء بك هذه الساعة الاحاجة فدخلت فاذا هو مفترش برءة متوسد وسادة حشوها ليف قلت لبا عبد الرحمن للتلاعنان ابفرق بينهما قال سبحان الله نعمان اول من سأل عن ذلك فلان بن فلان قال يا رسول الله اريدت ان لو وجد احدنا امرأة على فاحشة كيف يصنع ان تكلموا بامر عظيم وان سكنت سكنت عن مثل ذلك قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فلما كان بعد ذلك اتاه فقال ان الذي سالتك عنه قد ابتليت به فانزل الله عز وجل هؤلاء الايات في سورة النور والذين يرمون ازواجهم فتلأهن عليهن وعظهن وذكرها واخبرها ان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة قال لا والله بعثك بالحق ما كذبت عليها ثم دعاها فوعظها وذكرها واخبرها ان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة قالت لا والله اني بعثك بالحق ان الكاذب فبدا بالجر فشهد اربع شهادات بالله انك لمن الصدقين والخاصة ان لعنة الله عليك ان كان من الكاذبين ثم شق بالمرأة فشهد اربع شهادات بالله انك لمن الكذابين والخاصة ان لعنة الله عليك ان كان من الصدقين ثم فرق بينهما **وحل ثلثها** علي بن حجر السعكي قال ناعيسى بن يونس قال ناعبد الملك بن ابي سليمان قال سمعت سعيد بن جبيرة قال سئلت عن المتلاعنين زمن مصعب بن الزبير فلم ادر ما قول فاتي عبد الله بن عمر فقلت اريدت المتلاعنين ابفرق بينهما ثم ذكر بمثل حديث ابن نمير

بعض السلف تصديقه في انه زني بامرأته وقتله بذلك (قوله قال سهل فقلنا وما سمع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيدان اللعان يكون بحضرة الامام او القاضي وتجمع من الناس في يوم  
احد اربع تغليظ اللعان فانه يغليظ بالزنا في المكان الجامع فالامان بعد العصر والمكان في اشرف موضع في ذلك البلد والجمع طائفة من الناس اقلهم اربعة وثلثه العتق فادبته ام مستحبة في غلظ  
عنده الاصح الاستحباب (قوله فلما ذاق قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان مكنتها فطلقها ثلثا بل ان يامه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين) وفي الرواية الاخرى  
فطلقها ثلثا بل ان يامه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقار بها عبد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاكم التفريق بين كل متلاعنين في الرواية الاخرى انه لاعن ثم لاعنت ثم فرق بينهما  
وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسيل لك عليها واختلف العلماء في الفرقية باللعان فقال مالك الشافعي والجمهور يقع الفرقية بين الزوجين بنفس اللعان ويحرم عليه مجامعها على التام بل يحد  
الاصا حيث لكن قال الشافعي وبعض المالكية تحصل الفرقية باللعان الزوج وحده ولا توقف على لعان الزوجة وقال بعض المالكية يتوقف على لعانها وقال ابو حنيفة لا تحصل الفرقية الا بقصد اللعان  
بها بعد اللعان لقوله ثم فرق بينهما وقال الجمهور لا يفترق قضاء القاضي لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسيل لك عليها والرواية الاخرى فقار بها وقال الليث لا اثر للعان في الفرقية ولا يحصل فرق  
اصلا واختلف العالمون بتأخير التحريم فيما اذا كذب بعد ذلك نفسه فقال ابو حنيفة يتحل له الزوال المعنى المحرم وقال مالك الشافعي وغيرهما لا تحل له بعد العموم قوله صلى الله عليه وسلم لا يسيل لك  
عليها والله اعلم واما قوله كذبت عليها يا رسول الله ان مكنتها فهو كلام تام مستقل ثم ابتدا فقال بي طالق ثلثا تصديقا لقوله في انه لا يسكب وانما طلقها لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه  
فارا تحريمها بالطلاق فقال بي طالق ثلثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يسيل لك عليها اي لا ملك لك عليها فلا يقع طلاقك هذا دليل على ان الفرقية تحصل بنفس اللعان واستدرك صحابا  
على ان جميع الطلقات الثلاث بلفظ واحد ليس حراما وموضع الدلالة انه لم يكر عليه اطلاق لفظ الثلاث وقد يعترض على هذا فيقال انما لم يكر عليه لانه لم يصف الطلاق محلا مملوكا ولا نفقا  
ويجاب عن هذا الامر ان كان الثلاث محررا لا كره عليه قال لا كيف ترسل لفظ الطلاق الثلاث مع انه حرام والله اعلم وقال ابن تيمية من اصحاب مالك انما يطلقها ثلثا بعد اللعان لانه  
يستحب اظهار الطلاق بعد اللعان مع انه قد حصلت الفرقية بنفس اللعان وهذا قد سلكه يستحب للانسان ان يطلق من صلات اجنبية وقال محمد بن ابي صفره المالكي لا تحصل الفرقية  
بنفس اللعان واجتزأ بطلاق عويمر وبقوله ان مكنتها وادله الجمهور كما سبق والله اعلم واما قوله قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين فقد تامله ابن تيمية في معنى اللعان على ان معنى استحباب الطلاق  
بعد اللعان كما سبق وقال الجمهور معناه حصول الفرقية بنفس اللعان اما قوله صلى الله عليه وسلم ذاكم التفريق بين كل متلاعنين فمعناه عند مالك الشافعي والجمهور بيان ان الفرق تحصل بنفس  
اللعان بين كل متلاعنين وليس معناه تحريمها على التام كما قال الجمهور العلماء قال القاضي عياض القس علماء الاصطلاح ان مجرد ذوق الزوجة لا يحرمها عليه الا باعصية فقال نصية محرمة عليه بنفس القدح  
بغير لعان (قوله فكانت حلالا وكان ابن شهاب في السنة اربعين سنة) وفي رواية اخرى في جواز اللعان الحلال وانه اذا اعنتها لغيره عنه نسبا لم يحل تنفي عنه وانه ثبت نسبين الا انه يربها وتر  
منه ما فرض الله للام وهو الثلثان لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن لا اثنتان من الاقوة والا اثنتان من شئ من ذلك فلها السدس وقد اجمع العلماء على بيان التوارث بينه وبين امه وبينه وبين  
الفروض من جهة امه ثم اقوتة واخواته من امه جداته من امه اذا دفع الى امه فرضها او الى الصالحين من شئ فهو لولي امه ان كان عليها ولا ولم يكن عليه يهودا بباشره عما قد قال لم يكن لها مال  
فوليته المال في التفسير في الشافعي وقال ابن تيمية في مالك لا يورث قال الحكم حاشا لثروته انه قال خرون عصبته عصبته امه وبي ابن عمر وعطاء احمد بن حنبل قال احمد ان الفروع الام  
اخذت جميع اليها العصبية اذا انفردت اخذت الجميع لكن الثلث بالمفروض الكتاب بالرد على قاعدة ذهبنا اثبات الرد والله اعلم (قوله فلما عتق في المسج) فيه استحباب كون اللعان للمسج قد سبق بيانه  
(قوله اعلنت للظلام ما اذن لي قال انه قال شمع مونة فقال ابن جرير قلت نعم اما قوله ذاكم التفريق بين كل متلاعنين فمعناه عند مالك الشافعي والجمهور بيان ان الفرق تحصل بنفس  
برزخه) يورث الباء وفيه اربعة ابن عمر وواضعه (قوله وعطأ ذكره واخبره ان عذالينا الهون عذاب الآخرة) فدل على انه يورث في ذلك فيه ان الامام يغلظ المتلاعنين ويخوفهما من بال لعين الكاذبة وان البصر  
على عذاب الدنيا وهو الكذب من عذاب الآخرة (قوله فلما بال رجل فشهد اربع شهداء الى اخره) فيه ان ابتداء اللعان يكون بالزوج لان الله تعالى يراة لانه يسقط عن نفسه قد قضا ونفى النسب كان  
نقل القاضي وغيره اجمع المسلمين على الابتداء بالزوج ثم قال الشافعي وطائفة لولا ان لعنت المرأة قبله لم يصح لعانها وصح ابو حنيفة وطائفة (قوله فشهد اربع شهداء باثباته ان الله تعالى على كل كاذب  
قريب)

قوله قال سبحان الله نعم كان التسبيح للتعجب من عدم علمه مع

شہرۃ الواقعة واللہ تعالیٰ اعلم۔







اعشق

$$\frac{1}{2}$$

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد فقوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد إلا فقد عتق منه  
اعتق وحل ثناه قتبية بن سعيد وعمر بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار  
قال ناويج قال حدثنا ابن نمير قال ناوي قال ناوي عن أبيه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار  
عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني اسماعيل بن أمية قال حدثنا هارون بن سعيد الأحملي قال ناوي وهب قال أخبرني أسامة قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثني اسحاق بن منصور قال نا  
عن ابن أبي ذئب كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر يعني حديث مالك عن نافع وحل ثناه عن أبيه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار  
عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك بين الرجلين فيعتق أحدهما قال بعضهم وحل ثناه عن عمرو الناقد قال اسمعيل بن  
ابراهيم عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقصا في عبد  
فخارصه في ماله إن كان له مال فان لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وحل ثناه على بن خنيس قال أنا عيسى يعني ابن يونس عن سعيد بن أبي عروبة  
بهذا الاسناد وزاد ان لم يكن له مال فقوم عليه العبد قيمة العدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه حل ثناه هارون بن عبد الله  
قال ناوي وهب بن جبر قال ناوي قال سمعت قتادة يقول بث هذا الاسناد بمعنى حديث ابن أبي عروبة وذكر في الحديث قوم عليه قيمة العدل

قال لا زهرى وغيره وانما قيل لمن عمن شمرته انما عمن رقية وفات رقية فخصت الرقية دون سائر الاعضاء مع ان العنق يتناول الجميع لان حكم السيد عليه لمكمل كجمل في رتبة العبد كالفعل لمكمل له  
من الخروج فاذا عمن فكذا اطلقت رقية من ذلك والله اعلم (وقوله صلى الله عليه وسلم من عمن شمر كاله في عبد كان له مال سلخ من العبد قوم عليه قيمة العبد الى شركاه حصصهم عمن عليه العبد الا فقد  
عمن منه ما عمن وفي نسخة ما عمن به حديث ابن عمر وفي حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك من الرجلين فيعتق احدهما قال الضمن في رواية له قال من عمن شقصاله  
في عمن فخلصه في المالك كان له مال لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه في رواية ان لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة عدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه قال  
القاضي عياض في ذكر الاستسعاء هنا خلافا بين الرواة قال الدارقطني روى هذا الحديث شعبة وبشام عن قتادة وبها ثبت فلم يذكر فيه الاستسعاء وافتهما بهام تفصل الاستسعاء من الحديث  
فجعله من راي ابى قتادة قال وعلى هذا الخبر التجاري وهو الصواب قال الدارقطني وسمعت ابا بكر النيسابوري يقول احسن رواه بهام ومنه تفصل قول قتادة عن الحديث قال القاضي وقال الصليبي  
ابن القضا وغيرهما من سبط السعائير من الحديث اولي من ذكرها انها ليست في الاثر من رواية ابن عمر وقال ابن عبد البر الذين لم يذكرها السعائير ثبت من ذكرها قال غيره وقد اختلف فيها  
عن سبط السعائير عن قتادة فتارة ذكرها وتارة لم يذكرها بل على انها ليست عند من متن الحديث كما قال غيره هذا آخر كلام القاضي والله اعلم قال العلماء ومعنى الاستسعاء في هذا الحديث ان العبد  
يكتلف الاستسعاء حتى يحصل قيمة نصيب الشريك الاخر فاذا دفعها اليه عمن كذا ففسره جمهور الفقهاء بالاستسعاء وقال بعضهم هو ان يجدهم سيده الذي لم يعتق بقدر ما فيه من الرق فغلى في يعتق  
الا حاديث (وقوله صلى الله عليه وسلم غير مشقوق عليه اي لا يكتلف ما يشق عليه التفتق كسر الشئ النصيب قليلا كان كثيرا ويقال له الشقيص ايضا بزيادة الياء ويقال له ايضا الشكر كسر الشئ  
في هذا الحديث ان من عمن نصيبه من عمن شمرته قوم عليه باقية اذا كان موسرا بقيمة عدل سواء كان العبد مسلما او كافرا سواء كان الشريك مسلما او كافرا وسواء كان العتق من عمن او امانة ولا خيار  
لشريك في هذا ولا للعب ولا للمعتق بل ينفذ هذا الحكم وان كره به كلهم مراعاة لحق الله تعالى في الحرية واجمع العلماء على ان نصيب المعتق يعتق بنفس الاعتاق اما حكاها القاضي عن بريرة انه قال المعتق  
نصيب المعتق موسر كان او معسر وهذا مذهب بطل مخالفا لاحاديث الصحيح كلها والاجماع واما نصيب الشريك فاختلفوا في حكمه اذا كان المعتق موسرا على ستة مذاهب احدها هو الصحيح في مذهب  
الشافعي وبه قال ابن شبرمة والاوزاعي والثوري وابن ابي ليلى والابويوسف ومحمد بن الحسن واجه بن حنبل واسحق وبعض المالكية انه عمن بنفس الاعتاق ويقوم عليه نصيب شريكه بقيمة يوم  
الاعتاق ويكون ولا جميعه للمعتق وحكمه من حين الاعتاق حكم الاحرار في الميراث وغيره وليس للشريك الا المطالبة بقيمة نصيبه كما نقله قال هؤلاء ولو علم المعتق بعد ذلك استمر نفقوا للمعتق و  
كانت القيمة ونيا في ذمته ولومات اخذت من تركته فان لم تكن له تركته فضاقت القيمة واستمر عمن جميعه قالوا ولو عمن الشريك نصيبه بعد اعتاق الاول نصيبه كان اعتاقه لوالاه قد صار  
كله حرا والمذهب الثاني انه لا يعتق الا بدفع القيمة وهو المشهور من مذهب مالك به قال اهل الظاهر وهو قول الشافعي والثالث مذهب حنيفة للشريك الخيار ان شاء استسعى العبد في نصف قيمة  
وان شاء عمن نصيبه لوالاه بينهما وان شاء قوم نصيبه على شريكه المعتق ثم يرجع المعتق بما دفع الى شريكه على العبد يستسعيه ذلك لوالاه كله للمعتق قال العبد في مدة الكتابة بمنزلة المكاتب  
في كل حكمه الرابع مذهب عثمان البستي الاشعري على المعتق الا ان يكون جارية راتته تراو لوطي فيضمن او دخل على شريكه فيها من الضر الخا مش حكاها ابن سيرين ان القيمة في بيعت المال السائر  
محكي عن اسحق بن راهويان هذا الحكم للعبيد دون الاماء وهذا القول شاذ مخالف للعلماء كافة والافانوال الثلاثة متباينة فاسدة مخالفة للصحيح الاحاديث في مودعة على قائليها هذا كله فيما اذا كان المعتق  
لنصيبه موسرا فاما اذا كان معسرا حال الاعتاق ففيا ربيعة مذهب احدها مذهب مالك والشافعي واحمد والى عمن موافقهم ينفذ العمن في نصيب المعتق فقط ولا يطالب المعتق بشئ ولا يستسعى  
العبد بل يبقى نصيب الشريك قتيلا كما كان وبهذا قال جمهور علماء الحجاز لحديث ابن عمر المذهب الثاني مذهب ابن شبرمة والاوزاعي وابن حنيفة ابن ابي ليلى وسائر الوافيين اسحق يستسعى العبد  
حصه الشريك اختلف هؤلاء في رجوع العبد بما ادى في سعائير على معتقه فقال ابن ابي ليلى يرجع عليه قال ابو حنيفة وصحابه لا يرجع لهم بهو عمن ايجنيفة في مدة السعائير بمنزلة المكاتب وعند  
الاخرين هو جرب السعائير المذهب الثالث مذهب فرو بعض البصريين انه يقوم على المعتق ويؤدي القيمة اذا لم يسر الرابع حكاها القاضي عن بعض العلماء انه ان كان المعتق معسرا بطل عمنقه  
في نصيبه ايضا فيبقى العبد كله قتيلا كما كان هذا مذهب بطل اما اذا ملك الانسان عبدا لماله فاعمن بوضعه فيعتق كله في الحال بغير استسعاء هذا مذهب الشافعي ومالك واحمد والعلماء كافة والفرد  
ابو حنيفة فقال يستسعى في بقتية لوالاه وخالفه اصحابه في ذلك فقالوا يقول الجمهور وعلى القاضي انه روى عن طاوس وببرية وحماد ورواية عن الحسن كقول ابو حنيفة وقال اهل الظاهر وعن الشعبي و  
عبد الله بن الحسن العبدي ان للرجل ان يعتق من عبده ما شاء والله اعلم قال القاضي عياض قوله في حديث ابن عمر والافقه عمن منه ما عمن تظاهروا انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم و  
كذلك رواه مالك وعبد الله العمري فوصلاه بكلام النبي صلى الله عليه وسلم جعلاه منه ورواه ابو بوب عن نافع فقال قال نافع والافقه عمن منه ما عمن تفصله من الحديث وجعله من  
قول نافع وقال ابو بوب مرة لا ادري هو من الحديث ام هو شئ قاله نافع وهذه الرواية قال ابن وهنا ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي وما قاله مالك وعبد الله  
العمري اولي وقد جرداه وبها في نافع اثبت من ابو عبد الله بن هذا الشأن كيف وقد شك ابو بوب فيه كما ذكرناه قال قد رواه يحيى بن سعيد عن نافع وقال في هذا الموضع والافقه جازا  
صنع والى به على المعنى قال وهذا كله يرد قول من قال بالاستسعاء والله اعلم (وقوله صلى الله عليه وسلم قيمة عدل بفتح العين اي لا زيادة ولا نقص والله اعلم بالصواب



کانت  
پیغمبرها

**قوله** يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ظاهرا لحدِيث ان كل شرط ليس في كتاب الله صراحة اوضمنا فهو فاسد فكل شرط بخلاف الدين يروى كتاب الله لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والله تعالى اعلم **قوله** واشترط على لهنم الواو استشكل هذا بانّه كيف امرها بعقد

البيع على هذا الشرط مع انه شرط مفسد للبيع وفيه من التعزير  
بالبائع والتحديعة مالا يخفى فليل هذا اللفظ غير صحيح وقيل معنى  
اشترط اظهرى حكم الولاء وان يكون لمن يعتق لا لغيره وقيل معنى  
لهو عليهم مثله في قوله تعالى وان اسألتهم فليقضى ان كل



